

أَحْلَاثُ فُحْيَاةٍ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ

فَبَشِّرْنَاهُ بِمَا مَحَلِّيهِ

تَأْلِيفُ
مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنِيِّ
الْمَدِينَةِ الْمَدِينَةِ الْمَدِينَةِ
الْمَجْمُوعَةُ الْأُولَى

السنة السادسة والفلانون . الكتاب الرابع . ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

الأزهر الشريف
سلسلة البحوث الإسلامية

أَحْلَاَتْ فَحْيَاهُ
سَيِّدَنَا إِبْرَاهِيمَ
فَبَشَّرَنَاهُ بِإِمْرٍ حَلِيمٍ

تَأْلِيفُ
مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنِيِّ
المصدر المذكور في اللغة والمنصورة والذوق هرة في سبيلها

المجلد الأول

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

لفضيلة الأستاذ الشيخ الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد بن عبد الله خاتم الأنبياء والمرسلين، أرسله ربه رحمة للعالمين بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا وبعد.

فهذا كتاب «أحداث في حياة سيدنا إبراهيم عليه السلام فبشرناه بسلام حلیم» لفضيلة الشيخ / محمد محمد الحسنی والذي تقدمه إلى عامة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها.

والكتاب يوضح فيه المؤلف ما لفت نظره من روايات هذه الأحداث عند بعض المفسرين والمحدثين والمؤرخين، وأن معظم الروايات وما اشتملت عليه من العديد من الموضوعات المختلفة قد جاءت متداخلة متشابكة متفرقة ومتناثرة في مناسبات مختلفة، ولتحتاج إلى جهد كبير في تتبع وتجميع أحداث كل موضوع فيها على حدة وفي نظمها على نسق الترتيب التاريخي لكل منها.

والكتاب سهل في عباراته، سلس في أسلوبه، واضح في معناه، جذاب لقرائه، ومجمع البحوث الإسلامية إذ يقدم هذا الكتاب العظيم للقراء يرجو من ورائه تحقيق النفع والخير لجميع المسلمين.

والله من وراء القصد فهو نعم المولى ونعم النصير.

الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية

إبراهيم عطا القيومي

مقدمة

قصة سيدنا إبراهيم الخليل مع أبيه وأمه، وولديه إسماعيل وإسحاق، وزوجته سارة وهاجر، وابن أخيه لوط... حافلة بالكثير العجيب الغريب من الأحداث والمواقف التي اختلفت حولها آراء كثير من المفسرين والمحدثين والمؤرخين... وقد لفت نظري في حياة هذه الأسرة - ما رآه إبراهيم في منامه من أن الله تعالى أمره أن يذبح ولده البكر الوحيد، الذي رزقه بعد حرمان طويل من الإنجاب وبعد أن دعا ربه : أن يهبه من الصالحين... وحين استجاب الأب والإبن لمشيئة الله المختداه الله بذبح عظيم.

ولم أجد في القرآن الكريم التصريح باسم هذا الابن الذبيح، وإنما إشارات وعلامات ودلالات، جهد المفسرون في الاستدلال بها، على أن الذبيح هو إسماعيل مرة، أو إسحاق - على رأى البعض - مرة أخرى... وذلك مع روايات لحديث نبوى شريف - لم يتصل صنده في رأى بعض المفسرين - بصرح بأن الذبيح إسماعيل ومع الظاهر اللفظي في سياق بعض الآيات الكريمة، استغله بعض أهل الكتاب من اليهود المتعصبين وحاكاهم بعض المفسرين - في محاولة لا تثبت على يقين - لإثبات أن الذبيح إسحاق، بينما جاء السياق اللفظي لآيات كريمة أخرى بوضوح أسبقية الإشارة بإسماعيل كما سنوضحه فيما بعد...

ومع أن سياق الأحداث وترتيب الوقائع وتسلسلها التاريخي في حياة إبراهيم - كما جاءت في الآيات الكريمة - (من ٨٣ إلى ١١٢ من سورة الصافات) وفي غيرها من الآيات الكريمة في سور

(البقرة، وآل عمران، والنساء، والأنعام، هود، وإبراهيم،
والحجر، ومريم، والأنبياء، والشعراء، والعنكبوت، والذاريات) -
تقطع بأن الذبيح إسماعيل، فإن بعض المفسرين والمحدثين والمؤرخين
أجاز - من غير يقين - احتمال أن يكون الذبيح إسحاق؛ معتمدين
على مصادر يهودية إسرائيلية شأبها التزييف، وإهمال الحديث عن
بعض الوقائع، وإغفال الترتيب التاريخي المعقول لكثير من
الأحداث ...

وقد لفت نظري - في روايات هذه الأحداث - عند بعض المفسرين
والمحدثين والمؤرخين ما يلي :

١ - معظم روايات أحداث هذه القصة اشتملت على العديد من
الموضوعات المختلفة، دون ترتيب، أو تنظيم، أو تنسيق، فجاءت
هذه الموضوعات عند بعض المفسرين والمحدثين والمؤرخين متداخلة
متشابكة، متفرقة متناثرة في مناسبات مختلفة، تحتاج إلى جهد كبير
في تتبع وتجميع أحداث كل موضوع منها على حدة، وفي نظمها
على نسق الترتيب التاريخي لكل منها ..

٢ - الالتباس بين سرد الأحداث وتكرارها - دون موالاة الترتيب
الزمني - وسردها بترتيب زمني تتوالى فيه وتتحدد الأحداث،
وترتب على هذا خطأ في الحكم على سرد بعض الأحداث بأنها
ذكرت في القرآن الكريم مطابقة للترتيب التاريخي، مع أن هذه
الأحداث ذكرت في القرآن الكريم - والله أعلم - دون موالاة هذا
الترتيب الزمني، وإنما ذكرت لتعداد نعم الله والتذكير بها،
ولمناسبات خاصة اقتضت كل حدث، ومع اختلافات دقيقة مميزة

لكل منها، ونج عن هذا الخطأ أن يحكم البعض بأن إسحاق أسبق في الميلاد من إسماعيل، وبالتالي يكون هو الذبيح.. وليس هكذا تصدر الأحكام..

٣ - اختلاف الآراء في زمان ومكان زواج إبراهيم من سارة بعد أن أمّنت به .. وهل كانت سارة ابنة أخيه؟ أو ابنة عمه؟ أم كانت ابنة ملك (حوران) في الشام؟ .. وهل تزوجها سيدنا إبراهيم في (بابل) جنوب العراق قبل أن يلقى في النار؟ أم بعد أن نجاه الله منها؟ أم تزوجها في (حوران) التي هاجر إليها بعد نجاته من النار وبعد أن ينس من هداية قومه إلى عبادة الله .. وقد كشف هذا الخلاف عن محاولات بعض أهل الكتاب من اليهود تزييف الحقائق، وادعاء أن سارة هي التي بشرت بأول مولود لإبراهيم - وهو إسحاق - وأنها ولدت قبل أن تنجب هاجر إسماعيل - مع ما في هذا التزييف من مخالفة صريحة للواقع - وذلك بإفحام اسم إسحاق في روايات بعض المؤرخين لهذه الفترة، وفي سياق القصة في التوراة لإثبات أن الذبيح إسحاق...

٤ - اختلاف الآراء في تلك المناظرة التي ناظر بها إبراهيم أباه وقومه، وتلك الحاجة التي حاج بها إبراهيم - في ربه - ملك العراق . هل كانتا في زمن واحد؟ لجماعة واحدة؟ أم كانتا في زمنين مختلفين؟ لقومين مختلفين؟ وهل كانتا كلتاهما أم إحدهما قبل إلقاء سيدنا إبراهيم في النار؟ أم بعد نجاته منها؟ وهل كانتا كلتاهما أو إحدهما قبل هجرته من العراق إلى الشام أم بعدها؟ وأيهما كانت أسبق من الأخرى: المناظرة أم الحاجة؟ وأيهما كانت لأهل (بابل)؟ وأيهما كانت لأهل (حوران)؟ وهل كان إلقاء

إبراهيم في النار بسبب هزيمة الملك في جداله مع سيدنا إبراهيم ؟
أم كان بسبب تعظيم إبراهيم للأصنام ؟ ..

٥ - الخلط بين الهجرة والاعتزال ، وأى من الاثنين - سيدنا
إسماعيل ، وسيدنا إسحاق - بشر به إبراهيم بعد الهجرة ، أو بعد
الهجرة والاعتزال .. مع أن الاعتزال مرحلة تالية للهجرة ..
واعترال إبراهيم لأبيه وقومه في مكان هجرته من بلاده إلى الشام
كان في نهاية المطاف ، أى : بعد الهجرة بعدد من السنين
والأحداث . ومع أن القرآن الكريم ذكر أن البشارة بإسحاق كانت
بعد أن اعتزل إبراهيم أباه وقومه وما يبعدون ، وبما أن الاعتزال كان
بعد الهجرة فإن هبة الله إسحاق لإبراهيم وسارة والبشارة به تكون
بعد الهجرة والاعتزال .. مما يتعين معه أن تكون البشارة بإسماعيل
بعد الهجرة أيضاً ، ولكن قبل الاعتزال ، ويكون ميلاد إسماعيل
أسبق من البشارة ومن ميلاد إسحاق ، ويلزم أن يكون إسماعيل هو
الذبيح ..

٦ - الخلط بين (الغلام الحليم) و (الغلام العليم) وفي الزمن الذي
بشر الله به إبراهيم : مرة بالغلام الحليم ، ثم بالغلام العليم ، وترتب
على هذا الخلاف في البشورتين : أيهما كانت لإسماعيل ؟ وأيها
كانت لإسحاق ؟ أم كانتا كلتاهما لإسحاق ، ولا شيء لإسماعيل ؟
وتبع ذلك تعدد الآراء في أيهما أسبق في الميلاد : إسماعيل أم
إسحاق ؟ مع أن القرآن الكريم ذكر كلا من الغلام الحليم والغلام
العليم في مناسبة خاصة به مما يؤكد أنهما - مع اختلاف الوصفين -
غلامان وليسا غلاماً واحداً ، كما قرر القرآن الكريم أن إسحاق هو
الغلام العليم ، وإذا يكون إسماعيل هو الغلام الحليم ، فلا يحتاج إلى

تبيينه .. وإذا كانت البشارة - عادة ودائماً - بأول الأبناء وكان إسماعيل أول أبناء إبراهيم، فإنه يتعين أن تكون البشارة بالغلام الخليم - إسماعيل - أسبق من البشارة بالغلام العليم - إسحاق - والغلام الخليم - بنص القرآن - هو الذبيح ..

٧ - في سياق قصة ذهاب سيدنا إبراهيم إلى الملك لطلب الطعام - على عادة القوم آنذاك - ورفض الملك أن يميّره أقحم لفظ (الصبيين) مع لفظ (امراته) مرة، ولفظ (أهله) مرة أخرى، ولفظ (سارة) مرة ثالثة، مما أثار اللبس في حقيقة هذين الصبيين.

ولم تذكر الرواية التي سبق فيها لفظ (الصبيين) أى شئ عنهما، مع أن إبراهيم لم يكن له أبناء في هذا الوقت، بل لم يكن قد تزوج من سارة على الأرجح ... وقد ورد في هذه القصة أن إبراهيم احتال على أهله وعلى الصبيين (المقحمين) في هذه الرواية بتصرف لا ينبغي أن ينسب إلى خليل الرحمن، وإن كانت الرواية أردفت ما يفسر هذا التصرف من سيدنا إبراهيم.

٨ - كذلك بلغت النظر هنا ما وقع لسارة زوجة سيدنا إبراهيم مع ملك مصر، فقد كانت كبيرة في السن، ولكنها مع هذا كانت جميلة، فقرر ملك مصر أن ينال منها ويستولي عليها، مما اضطر سيدنا إبراهيم أن يقول للملك - حين استدعاه وسأله عنها - : (إنها أختي) وطلب من سارة أن تقول ذلك أيضاً إذا سألتها الملك عن ضلتها بإبراهيم. فكانت هذه المقولة إحدى المخالفات الثلاث للواقع والتي جاءت في الرواية عن رسول الله (ﷺ) ومع أن القصة بالصورة التي رويت بها لا تحمل أى دلالة على أن إبراهيم استغل

جمال زوجته سارة للنائير على الملك ، ويستحيل أن يهدف خليل الرحمن سيدنا إبراهيم إلى هذا . . فقد ادعى بهذا بعض من أعمت بصائرهم ، وأظلمت قلوبهم وطمست أبصارهم . . وتمسك البعض بوصفها بأنها (كذبات) كما هو لفظ الرواية عن رسول الله (ﷺ) وأضاف البعض مخالفات أو كذبات أخرى ، وبينما جاهد جميع المفسرين في تفسيرها بما ينفي عنها صفة الكذب المذموم أنكر البعض صدور هذا الوصف عن رسول الله (ﷺ) لما قاله سيدنا إبراهيم على الرغم من أنه من المسلم به أن رسول الله (ﷺ) لا يقصد عن يقين أن يسئ إلى أبي الأنبياء سيدنا إبراهيم . . .

٩ - وفي تقديرنا : أن أهم ما يلفت النظر في هذه القصة موقف والد سيدنا إبراهيم وأمه وهو يلتقي في النار . . وموقفهما من دعوته إلى عبادة الله ، وترك عبادة الأصنام والكواكب ، وانحيازهما إلى أعداء ابنهما إبراهيم ، ويقاؤهما على عدم الإيمان به والاستجابة لدعوته إلى أن توفيا . بينما ظل إبراهيم باراً بهما ، عطفوا عليهما ، كثير الاستغفار لهما ، ولم يتبرأ من أبيه إلا بعد أن تبين له أنه عدو لله .

١٠ - وأخيراً : هذا الخلاف حول بناء إبراهيم وإسماعيل للكعبة كما أمر الله . . وهل كان ذلك حين وصل إبراهيم مع هاجر وابنها إسماعيل من بيت المقدس إلى مكة ؛ تلبية لرغبة سارة . ثم تركهما ولم يعد إليهما إلا بعد أن تزوج إسماعيل ؟ وأصحاب هذا الرأي من أهل الكتاب اليهود ، أرادوا أن يشبوا به أن محاولة الذبح لم تكن بين إبراهيم وإسماعيل الذي لم يره أبوه إبراهيم ، ولم يزره في هذه الفترة ، وإنما كانت بين إبراهيم وإسحاق في بيت المقدس ؟ أم كان بناء الكعبة بعد أن ترك إبراهيم هاجر وولدهما إسماعيل في

مكة، وكان يزورها ويتردد عليهما مرات كثيرة، وفي إحدى هذه المرات كانت محاولة ذبح إسماعيل، ثم كان بناء الكعبة .. مع أن إسماعيل حين وصل مع أبيه إبراهيم وأمه هاجر إلى مكة كان رضيعاً يستحيل أن يساعد أباه على بناء الكعبة ؟ ثم هل كان بناء الكعبة قبل محاولة الذبح أم بعدها ؟ وذلك أن الروايات التي اعتمد عليها المؤرخون والمحدثون والمفسرون عن ابن عباس لقصة ذهاب هاجر وإسماعيل إلى مكة أغفلت موضوع محاولة الذبح، وتخطته - بعد زواج إسماعيل - إلى مشاركته لأبيه في بناء الكعبة ..

١١ - وفي محاولة عقيدة لإثبات أن الذبح إسحاق المقيم في بيت المقدس مع أمه سارة، تكلف هؤلاء اليهود الشطط والعنت بادعاء : أن محاولة الذبح وقعت لإسحاق في بيت المقدس، وأن الكيش الذي فداه الله به الذبح كان في بيت المقدس، ونقل قرناه إلى مكة .. وبادعاء آخر : أن إبراهيم نقل إسحاق إلى مكة لذبحه فيها، ثم عاد به بعد أن اقتداه الله إلى بيت المقدس ... خيال جامع، وتكلف مرفوض !! إلى جانب ادعاء ثالث : بأن إسحاق هو ولد إبراهيم البكر . بينما كتابهم التوراة أثبت أن إسماعيل هو الابن البكر الوحيد قبل إسحاق، وهو الابن الوحيد البكر الموجود في مكان الذبح في مكة، كما ذكرت المصادر التاريخية أن الكيش كان في الجنة وأنزله الله إلى ثبير بمكة ...

١٢ - كل هذا يدل على التزييف الذي حدث في هذه القصة في محاولة يائسة لإثبات أن إسماعيل لم يكن الذبيح وإنما كان الذبيح إسحاق ... ومن عجب - وبكل أسف - فإن كثيراً من الأخبار الإسرائيلية المزيفة في هذه القصة اعتمد عليها بعض المؤرخين

واحدثين والمفسرين، فوقعوا في حصة الغلط، وجانبوا الحق والإنصاف ...

وإذا كان اجتهاد المفسرين واهدثين والمؤرخين - في مثل هذه الموضوعات - مطلوب ومرغوب ومقبول شريطة أن يلتزم الحياد، ويتحرى الحقيقة والإنصاف، إلا أنني لاحظت أن البعض من هؤلاء لم يرد على بعض الآراء والأقوال بدهيات لا تحتاج إلى عمق البحث والتحليل ...

كما لاحظت أن بعض المفسرين أصدر أحكاماً لا سند لها، وقبل أن يستوثق من سلامة أدلتها، وينساق خلف بعض الروايات التي تتناقض مع ما قرره من قبل .. فلا ندري : إلى أي الاتجاهين يسير ؟ ودفعني هذا إلى أن ألقى الضوء على هذه الخلافات ..

وأن أحاول ترتيب الأحداث في قصة سيدنا إبراهيم، وأبيه، وأمه وزوجته : سارة وهاجر، وولديه : إسماعيل وإسحاق ..

وأن أتناول بالتحليل ما يراه بعض المفسرين واهدثين والمؤرخين من أدلة على أحكامهم ..

وأن أحاول - أيضاً - الاقتراب من هذه الاتجاهات .. وأتناولها بالبحث والفحص، أملاً في أن أصل فيها إلى قيس يبدد هذه التجاوزات والتناقضات، ويهدي إلى رأى سديد، أقرب ما يكون إلى الصواب والمعقول، والإنصاف النزيه ...

ولقد استعنت بما تيسر لي من مصادر في كتب التفسير والحديث والتاريخ، وحاولت - في بداية البحث - أن ألقى الضوء على ما جاء

في هذه المصادر حول كل موضوع .. وأن أخص ما جاء فيها في رأى واحد إن كانت متفقة، أو في آراء متعددة إن كانت مختلفة، مع ما في هذه الطريقة من ضعف الأحكام والاستيعاب .. ولكني اهتديت إلى أن أنقل نص ما جاء في هذه المصادر ؛ ليكون كاملاً أمام القارئ، مع مناقشة ما أنقله، وتوضيح ما جاء فيه من عيب أو نقص في بعض الأحيان وخاصة في أهم موضوعات هذا البحث وهي :

- ١ - تحطيم إبراهيم للأصنام.
 - ٢ - محاولة إحراق إبراهيم.
 - ٣ - ما وقع لزوجته سارة مع ملك مصر .
 - ٤ - الذبيح إسماعيل أم إسحاق ؟
 - ٥ - بناء الكعبة .
 - ٦ - كذبات لإبراهيم في الظاهر .
 - ٧ - محاجة إبراهيم لملك بابل ، وموضوع (الميرة) الذي ترتب عليها .
 - ٨ - إن إبراهيم كان أمة .
 - ٩ - ابتلاءات إبراهيم .
- وكتب التفسير التي اعتمدت عليها وأتيح لي أن أطلع عليها هي :
- ١ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي .
 - ٢ - جامع البيان للطبري .

- ٣ - تفسير القرآن العظيم لابن كثير .
- ٤ - الفتوحات الإلهية للعجلى الشهير بالجمل .
- ٥ - (بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية) .
- ٦ - مفاخ الغيب للرازي .
- ٧ - تفسير الشعراوي للشعراوي .
- ٨ - صفوة التفاسير : (مكتبة الغزالي - دمشق) الصابوني .
- أما كتب الحديث (وقد عنت باحدثين : شراح الأحاديث النبوية)
فقد تيسر لي أن أطلع منها على ما يلي :
- ١ - كتاب فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني .
- ٢ - كتاب : صحيح مسلم بشرح النووي للإمام النووي
- ٣ - كتاب : زاد المعاد لابن القيم الجوزية .
- كما تيسر لي أن أطلع على كتب التاريخ التالية :
- ١ - قصص الأنبياء لابن كثير .
- ٢ - قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار .
- ٣ - النبوة والأنبياء للصابوني .
- ٤ - تاريخ الأنبياء لمحمد الطيب النجار .
- ٥ - قصص القرآن ل محمد أحمد جاد المولى وآخرين .
- كذلك فقد تيسر لي أن أطلع على كتاب :

١٧ - التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي .

١٨ - النبصرة للإمام ابن الجوزي .

وهذه الكتب من المطبوعات الحديثة - عدا كتب قصص الأنبياء لابن كثير والنبصرة لابن الجوزي والتذكرة للقرطبي ، غير أنها - بكل تأكيد اعتمدت على كتب التاريخ القديمة ، فكانت - في تقديرى - بديلاً عنها .. سهلاً .. مبسطاً لها .. والله المستعان .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ

يقول القرطبي في تفسيره : (إبراهيم هذا . هو ابن «تارح بن ناخوره» في قول بعض المؤرخين) وفي التنزيل - في سورة الأنعام - : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ﴾ وكذلك في صحيح البخاري^(١) .

والإشارة في عبارة القرطبي (إبراهيم هذا) عن سيدنا إبراهيم لاتناسب مقام خليل الرحمن والمناسب أن يقول : سيدنا إبراهيم : هو ابن تارح أو يقول : إبراهيم هذا هو سيدنا إبراهيم بن تارح أو يستغنى عن هذه الإشارة فيقول : إبراهيم هو ابن تارح .

ويقول القرطبي : ويقول أبو بكر : محمد بن محمد بن الحسن الجويني : (وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم «تارح» والذي في القرآن يدل على أن اسمه (آزر) ولا تناقض في ذلك ؛ فقد قال الجويني : وقيل آزر عندهم ذم في لغتهم كأنه قال : وإذ قال لأبيه : يا مخطئ : أتتخذ أصناما آلهة) وإذا كان كذلك فالاختيار : الرفع لآزر .

وقيل : آزر اسم صنم ، وإذا كان كذلك فموضعه نصب على إضمار الفعل ، كأنه قال : وإذ قال إبراهيم لأبيه : أتتخذ آزر إلهاً ؟ أتتخذ أصناما آلهة ؟

وقال محمد بن إسحاق ، والكلبي ، والضحاك : « إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام وهو (تارح) مثل (إسرائيل ويعقوب) فيكون له اسمان » .

(١) الجامع لأحكام القرآن المجلد الأول ، الجزء الثاني ص ٩٦ .

وقال مقاتل : آزر لقب ، وتارح اسم .. وحكاه النعلبي عن ابن إسحاق القشيري ويجوز أن يكون على انعكس .

وقال الحسن : كان اسم أبيه آزر .

وقال سليمان التيمي : هو سبٌ وعيبٌ ، ومعناه . في كلامهم . (المعوج) .

وروى المعتمد بن سليمان عن أبيه ، قال : بلغني أنها (أعوج) وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه .

وقال الضحاک : معنى آزر : الشيخ الهرم (أى الشيخ الفاني) بالفارسية .

وقال الفراء : هي صفة ذم . بلغتهم . كأنه قال : يامخطئ . فيمن رفعه . أو كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه اخطئ . فيمن خفضه . ولا ينصرف لأنه على أفعل قاله النحاس .

وقال الجوهري : آزر اسم أعجمي ، وهو مشتق من آزر فلان فلاناً : إذا عاونه ، فهو مؤازر قومه على عبادة الأصنام .

وقيل : هو مشتق من القوي والأزر : القوة عن ابن عباس .

وقال مجاهد : (آزر اسم صنم ، وهو في هذا التأويل في موضع نصب ، التقدير : أتخذ آزر إلهاً ؟ أتخذ أصناماً ؟ .. وقيل : في الكلام تقديم وتأخير .. التقدير : أتخذ آزر أصناماً ؟ فعلى هذا يكون آزر اسم جنس ... والله أعلم ^(١) .

وقال النعلبي في كتاب « العرائس » : اسم أبي إبراهيم الذي سماه

(١) الجامع لأحكام القرآن المجلد الرابع ، الجزء السابع ، ص ٢٢ .

به أبوه (تارح) فلما صار مع الثمود قِيماً على خزانة آلهته سمّاه
آزر.

وقال مجاهد - مرة أخرى - إن آزر ليس باسم أبه، وإنما هو اسم
صنم، وهو إبراهيم بن تارح بن ناخور بن ساروع بن أرغو بن فالغ
بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.

يقول القرطبي : وآزر فيه قراءات :

(أأزرأ) بهمزتين : الأولى مفتوحة، والثانية مكسورة. عن ابن
عباس .

(أأزرا) بهمزتين مفتوحتين، وقرأ بالرفع. عن ابن عباس .
وعلى القراءتين : تتخذ بغير همزة.

قال المهدوي : (أأزرأ) قليل : إنه اسم صنم، فهو منصوب على
تقدير : أتخذ إزرأ، وكذلك أزرأ . ويجوز أن يجعل (أأزرأ)
على أنه مشتق من الأزر وهو الظهر، فيكون مفعولاً من أجله، كأنه
قال : ألقوة تتخذ أصناماً ؟

ويجوز أن يكون (إزر) أى بمعنى (وزر) أبدلت الواو همزة.
وقرى (آزر) أى : يا آزر، على النداء المفرد، وهي قراءة أبي
يعقوب وغيرهما، وهو أقوى قول من يقول : إن آزر اسم أب
إبراهيم^(١).

وابن كثير يقول في تفسيره : قال الضحاك عن ابن عباس : إن أبا
إبراهيم لم يكن اسمه آزر، وإنما كان اسمه (تارح) .

(١) الجامع لأحكام القرآن المجلد الرابع، الجزء السابع، ص ٢٢ ، ٢٣ .

وقال مجاهد والمهدي : آزر اسم صنم . قلت : كانه غلب عليه آزر خدمته ذلك الصنم فالتفأ أعلم .

وقال ابن جرير : والصواب أن اسم أبيه آزر ، وقد يكون له اسمان ، كما لكثير من الناس ، أو يكون أحدهما لقباً ، وهذا الذي قاله جيد قوي والله أعلم ^(١) .

ويقول في «قصص الأنبياء» : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ﴾ هذا يدل على أن اسم أبي إبراهيم آزر .

وجمهور أهل النسب - منهم ابن عباس - على أن اسم أبيه (تارح) وأهل الكتاب يقولون (تارخ) بالخاء المعجمة فقليل : إنه لقب بصنم كان يعبد اسمه آزر .

ويقول أيضاً : هو إبراهيم بن تارخ (عاش ٢٥٠ سنة) ابن ناحور (١٤٨ سنة) ابن ساروع (٢٣٠) ابن راغو (٢٣٩) ابن فالغ (٤٣٩) ابن عابر (٤٦٤) ابن شالغ (٤٣٣) ابن أرفخشذ (٤٣٨) ابن سام (٦٠٠) ابن نوح (١٧٨٠ عاماً) . وفي تفسير الجلالين (آزر هو لقبه واسمه تارح) ^(٢) .

أما كتاب «قصص الأنبياء» للشيخ عبد الوهاب النجار فقد تعرض لهذا الخلاف في اسم أبي إبراهيم - كما جاء في التوراة وكما رأى المستشرقون ، وما سجله المؤرخون ، وما تناوله الباحثون - وجعل من هذا الخلاف قضية دينية ، رأى من الواجب عليه أن يشارك فيها ،

(١) تفسير القرآن العظيم . المجلد الثاني ، ص ١٤٢ .

(٢) تفسير الجلالين ص ١٠٦ طبعة الأزهر .

ويرد على كل ما يسي إلى العرب والمسلمين. وبعيداً عن هذا كله أنقل عنه ما يلي^(١).

اختلف المفسرون في اسم أبي إبراهيم. فقال بعضهم: إن لفظ (آزر) في الآية بدل من لفظ (أب) في (أبيه) ويكون مقبول القول: (أنتخذ أصناماً الهة) ... الخ أى أن اسمه (آزر) ... وقال آخرون: اسمه (تارح). وأن لفظ (آزر) كلمة ذم. في لغته. ومعناها «أعرج» قاله السهيلي في التكملة.

وقال آخرون: إن معناه: الخاطي والخرف.

وقيل في تاج العروس: معناه «ياشيخ»، أو هي كلمة زجر عن الباطل.

وقال آخرون: إن تارح اسم العلم، وإن آزر وصف له كما في البضاوى.

وإذا صح أن والد إبراهيم كان له اسم علمي، واسم وصفي، يكون معناه: القوي أو الناصر أو المعين وهي - كذلك - في اللغات السامية التي منها لغة إبراهيم.

وينقل عن دائرة المعارف الإسلامية أن: آزر اسم أبي إبراهيم في القرآن - سورة الأنعام - وعلق الشيخ أمين الخولي على هذا بما يلي:

إطلاق القول بأن آزر اسم أبي إبراهيم - في هذه الآية - غير صحيح؛ لأن الآية قرئت قراءات مختلفة اختلفت بها معاني كلمة آزر باختلاف إعرابها، وفي بعض القراءات يتعين ألا تكون آزر

(١) قصص الأنبياء، ص ٧٠ - ٧٢.

اسماً لإبراهيم وفي بعضها يحتمل ذلك .

فقد قرئت (أَزْرًا) بالنصب مع التنوين .

و(آزَر) بالنصب بلا تنوين . و (آزَر) بالضم .

ففي القراءة الأولى تفسير الكلمة على أنها عربية بمعنى : القوة ،
والهمزة الأولى للاستفهام الإنكاري . والمعنى : الأجل القوة تتخذ
أصناماً ؟

وعلى قراءة النصب بلا تنوين : قد تعرب نعماً ، فلا تكون علماً
بل صفة . . . وقد تعرب بدلاً أو عطف بيان ، فيحتمل أن تكون
اسماً .

وعلى قراءة الضم للنداء تحتمل - كذلك - أنها اسم .

فهذه أربع أوجه نقلت في تخريج قراءات الآيات يتعين في اثنتين
منها : ألا تكون آزر اسم أبي إبراهيم . ويحتمل في اثنتين ، فليس من
الصنيع العلمي أن يطلق ناقل عن القرآن القول بأن آزر اسم أبي
إبراهيم .

ويضيف النجار : ذهب فريق من المفسرين إلى أن آزر اسم صنم
كان يعبد تارح والد إبراهيم ، وكان سادساً له .

ويقول : قال السيد المرتضى في تاج العروس : وروى عن مجاهد
في قوله تعالى ﴿ آزر أنتخذ أصناماً ﴾ قال : لم يكن أباه ، ولكن
آزر اسم صنم ، فموضعه نصب على إضمار الفعل ، كأنه قال : (وإذ
قال إبراهيم أنتخذ آزر إلهاً ؟ أى أنتخذ أصناماً آلهة) .

وهذا القول أولى الأقوال عندي بالقبول ، وعلى ذلك يكون والد إبراهيم لم يذكر اسمه العلمي في القرآن الكريم ، وما يستأنس له أن آزر اسم إله : أننا نجد في الآلهة القديمة عند المصريين الإله (أوزوريس) ومعناه الإله القوى المعين . . وقد كانت الأمم السابقة يقلد بعضهم بعضاً في أسماء الآلهة (١) .

ومن تفسير الطبري لقوله تعالى في سورة الأنعام :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ﴾ ننقل بتصريف ما يلي (٢) .

اختلف أهل العلم في (المعنى) بآزر ؟ وما هو ؟ اسم أم صفة ؟ وإذا كان اسماً فمن المسمى به ؟ ونقل عن (السدّي) : أن آزر اسم أبيه . . . ومحمد بن إسحاق يقول : آزر اسم أبي إبراهيم ، وكان فيما ذكر لنا - والله أعلم - رجلاً من أهل (كوثي) من قرية بالسواد : سواد الكوفة . . . وسعيد بن عبد العزيز قال : هو آزر ، وهو تارح ، مثل إسرائيل ويعقوب .

وروى عن مجاهد قال : ليس آزر أباً إبراهيم وفي رواية أخرى عنه قال : آزر لم يكن بأبيه ، إنما هو صنم ورواية ثانية عن السدي قال : آزر اسم أبيه ، ويقال : لا ، بل اسمه تارح ، واسم الصنم آزر ، يقول : اتخذ آزر أصناماً إلهة وقال آخرون : هو سب وعيب بكلامهم ، ومعناه (معوج) كأنه تأول أنه عابه بزيغه واعوجاجه عن الحق واختلف القراء في قراءة ذلك ، فقرأته عامة قراء الأمصار :

(١) قصص الأنبياء ص ٧٩ .

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن . المجلد الخامس ، الجزء السابع . ص ١٥٨ .

آزَر - يفتح الراء - على اتباعه الأب في الخفض ؛ لأنه اسم أعجمي ، وإن كان في موضع خفض ... وذكر عن أبي يزيد المديني والحسن البصري أنهما كانا يقرآن (آزر) بالرفع على النداء ، بمعنى : يا آزر . فأما الذي ذكر عن السدي من حكايته أن آزر اسم صنم فقد نصبه ، بمعنى : اتخذ آزر أصناماً آلهة .

يقول ابن جرير الطبري : والصواب عندي قول من قال : هو اسم أبيه ؛ لأن الله تعالى أخبر أنه أبوه ، وهو القول المحفوظ من قول أهل العلم فإن قال قائل : فإن أهل الأنساب إنما ينسبون إبراهيم إلى تارح . فكيف يكون آزر اسماً له ، والمعروف به من الاسم تارح ؟ قيل له : غير محال أن يكون له اسمان ، كما لكثير من الناس في دهرنا هذا ، وكان ذلك فيما مضى لكثير منهم ، وجائز أن يكون لقباً والله تعالى أعلم^(١) .

وجاء في كتاب «النسب والأنبياء»^(٢) : هو إبراهيم بن تارح بن ناحور بن ساروغ ينتهي نسبه إلى سام بن نوح وبينه وبين نوح عليه السلام مدة تزيد على ألف عام ، وهذا النسب هو الذي ذكره المؤرخون نقلاً عن التوراة ، وأن اسم أبيه هو (تارح) : وأما القرآن الكريم فقد ذكر أن اسم أبيه هو (آزر) وهذا هو الصحيح الذي يعول عليه .

وأما ما ذكره المؤرخون بناءً على ما في التوراة فإن من المنقطع به

(١) جامع البيان في تفسير القرآن . المجلد الخامس . الجزء السابع ، ص ١٥٩ .

(٢) النسب والأنبياء ، ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ .

عند المسلمين أن التوراة والإنجيل قد دخل إليهما تحريف كبير ، فلم يعد مجال للوثوق بما فيهما من النصوص .

ومن العجب أن بعض المفسرين ساروا في ركاب المؤرخين ، فادعوا أن اسم أبي إبراهيم عليه السلام هو تارح . وزعموا أن آزر عمه ، ولعل الذي دفعهم إلى هذا تنزيه ساحة إبراهيم عليه السلام أن يكون - وهو أبو الأنبياء - من والد مشرك .

واستعظموا الأمر ، مع أن الأمر ليس فيه ما يخل بمقام إبراهيم ، أو ينقص من قدره : فإن الهداية بيد الله ، يضل من يشاء ويهتدي من يشاء ، وهو أعلم بالمهتدين ، فزوجة (فرعون) مؤمنة ، وولد (نوح) كافر ، ولم ينقص ذلك من قدر أحد من الأنبياء شيئا وقد أخبرنا المعصوم عليه السلام : أن والد إبراهيم هو (آزر) وذلك في الحديث الذي رواه البخاري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : **يُلقَى إبراهيم أباه (آزر) يوم القيامة ، وعلى وجه آزر قفرةٌ وغبرة (أى سواد وغبار) فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك : لا تعصني ؟ فيقول له أبوه : اليوم لا أعصيك ، فيقول إبراهيم : يارب إنك وعدتني ألا تخزني يوم يبعثون ، ونى خزى أخزى من أبى الأبعد ؟ ! فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين ، ثم يقول لإبراهيم : انظر ما تحت رجلك ، فينظر ، فإذا هو بذيخٍ مططحٍ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار**] فهذا الحديث نص على أن اسمه آزر ، وهو الحق الذي لا محيد عنه . . . قال (ابن كثير) رحمه الله (في البداية والنهاية ١ / ١٤٢) ما نصه : **﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً ۚ ﴾ الآية** : وهذا يدل على أن اسم أبي إبراهيم (آزر) وجمهور أهل النسب - منهم ابن عباس على أن اسم أبيه (تارح)

وأهل الكتاب يقولون (تارخ) بالخاء المعجمة. فقليل : إنه لقب
 بصنم كان يعبد اسمه آزر.. وقال (ابن جرير) : والصواب أن
 اسمه آزر - كما ذكر القرآن الكريم - ولعل له اسمين علميين، أو
 أحدهما لقب، والآخر علم، وهذا الذي قاله محتمل والله أعلم.

ومن الفتوحات الإلهية نفل ما يلي ^(١) : قوله تعالى في سورة
 الأنعام : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ﴾ هو لقبه، واسمه تارح .
 واختلف العلماء في لفظة (آزر) فقال مجاهد : آزر اسم أبي
 إبراهيم، وهو تارح، ضبطه بعضهم بالخاء المهملة، وبعضهم بالخاء
 المعجمة .. وقال البخاري في تاريخه الكبير : إبراهيم : ابن آزر،
 وهو في التوراة : تارح . فعلى هذا يكون لأبي إبراهيم اسمان :
 آزر، وتارح - مثل يعقوب وإسرائيل اسمان لرجل واحد - فيحتمل
 أن يكون اسمه آزر ، وتارح لقب له، وبالعكس، فאלله سماء آزر،
 وإن كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارح، ليعرف بذلك . وكان
 آزر أبو إبراهيم من كوثي - وهي قرية من سواد الكوفة - وفي
 القاموس : قرية بالعراق .. وقال سعيد بن المسيب، ومجاهد : آزر
 اسم صنم كان والد إبراهيم يعبد، وإنما سماه الله بهذا الاسم لأن
 من عبد شيئاً أو أحبه جعل اسم ذلك المعبود أو المحبوب اسماً له فهو
 كقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ وقيل : معناه :
 وإذ قال إبراهيم لأبيه عابد آزر، فيحذف المضاف وأقيم المضاف إليه
 مقامه والأول أصح لأن اسم آزر اسم أبي إبراهيم ؛ لأن الله تعالى
 سماه به وقيل : هو صفة، بمعنى : المخطئ - كما قاله الزجاج - أو
 المعوج - كما قاله الفراء - أو الشيخ الهرم - كما قاله الضحانة - وقد

(١) الفتوحات الإلهية، المجلد الثاني، ص ٤٨، ٤٩ .

والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴿٨٠﴾

وفي سورة الشعراء (الآيات من ٦٩ إلى ٨٢) :

﴿ واتل عليهم نبأ إبراهيم ﴾ إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون ﴿ قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين ﴾ قال هل يسمعونكم إذ تدعون ﴿ أو ينفعونكم أو يضرون ﴾ قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون ﴿ قال أفأرأيتم ما كنتم تعبدون ﴾ أنتم وآباؤكم الأقدمون ﴿ فإنهم عدو لى إلا رب العالمين ﴾ الذى خلقنى فهو يهدين ﴿ والذى هو يطعمنى ويسقنى ﴾ وإذا مرضت فهو يشفين ﴿ والذى يمتننى ثم يحين ﴾ والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين ﴿

وكان إبراهيم عليه السلام - مع هذا - باراً بوالده ، يخشى عليه من أن يكون ولياً للشيطان ، وأن يمسّه عذاب من الرحمن يقول تعالى فى سورة مريم (الآيات من ٤١ إلى ٤٥) :

﴿ واذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً ﴾ إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً ﴿ يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطاً سوياً ﴿ يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً ﴿ يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً ﴿

ولكن أباه لم يستمع إليه ، ولم يقدر مشاعر الحزن والخوف عليه فى قلب ابنه إبراهيم ، بل هذذه بأن يرجمه ويهجره ملياً إذا استمر على تحقير الأصنام وواصل دعوته وقومه إلى ترك عبادة الأصنام .. ذلك قوله تعالى عقب الآيات السابقة من سورة مريم :

﴿ قال أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجمنك

واهجرني ملياً * قال سلام عليك سأستغفر لك ربى إنه كان بى حفيماً ﴿١١٣﴾ .

ومع هذا فقد كان رد إبراهيم على تهديد أبيه أن غنى له السلام، وطلب له المغفرة من الله، جاء ذلك عقب الآية السابقة :

﴿ قال سلام عليك سأستغفر لك ربى إنه كان بى حفيماً * وأعتز لكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى ألا أكون بدعاء ربى شقيماً ﴾ .

ولم يكن استغفار إبراهيم لأبيه إلا بعد أن وعده أبوه بأن يستجيب إلى دعوته، فلما نكص عن وعده، وتبين لإبراهيم أن أباه صار عدواً لله تبرأ منه ذلك قوله تعالى فى سورة النوبة (الآية ١١٤) :

﴿ وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم ﴾

ومع أن إبراهيم الخليل تبرأ من أبيه فإنه ظل باراً به، وسوف يطلب له - يوم القيامة - أن يصفح الله عنه، وألا يخزيه فيه، كما مر بنا فى حديث رسول الله ﷺ : ١ . يلتقى إبراهيم أباه أزر يوم القيامة . الخ [رواه البخارى عن أبى هريرة عن النبى - صلوات الله وسلامه عليه - (١) ويقول ابن حجر العسقلانى - فى شرح هذا الحديث - (فإذا يذبح ملنطخ) أى : ضبعاً يتمرغ فى ننته وفى رواية أيوب : (فيمسح الله أباه ضبعاً) وفى حديث أبى سعيد : (فيحول أباه فى صورة قبيحة ، وريح ننته فى صورة ضبعان)

(١) فتح البارى : شرح صحيح البخارى . المجلد الثامن . ص ٥٠٠ .

والحكمة في مسخه : لتتضر نفس إبراهيم منه ، ولئلا يلقي في النار على صورته ، فيكون فيه غضاضة على إبراهيم)^(١) .

أما أم سيدنا إبراهيم فقد قال ابن كثير - في قصص الأنبياء -^(٢) :
(وحكى الخافظ ابن عساكر في تاريخه : أن اسم أم إبراهيم :
(أميلة) وقال الكلبي : اسمها (بونا) بنت كوثنا ابن كوثي ، من
بنى أرفخشذ بن سام بن نوح . وقال في تفسيره - عن ابن عباس - :
إن اسمها (شاني)^(٣) .

ويلفت النظر في العلاقة الأسرية بين إبراهيم وأبيه وأمه موقفهما
منه - وهو يلقي في النار - فقد ثبت أنهما كانا حاضرين مع كل الناس
لمشاهدة محاولة إحراق ابنهما بالنار وإلقائه فيها .

وروي أبو هريرة أن والد إبراهيم قال حين رآه وسط النيران لم
يصبه شيء : (نعم الرب ربك يا إبراهيم)^(٤) .

ومع هذا فقد ظل والده على عبادة الأصنام إلى أن توفي بل هدد
ابنه بأن يرحمه ويهجره - كما ذكرنا - أما أمه . . (فقد دخلت إليه
وهو في النار ، ورأت ما فيه من كرم الله ولجأته له ، وقبلته واعتنفته)
ومع هذا فحين طلب منها أن ترجع عن عبادة الأصنام إلى عبادة الله
لم تحب والتفت جانبا ، وهمت بالانصراف ، وخرجت من النار ،
وهي تقول : (إبراهيم ابني عليك السلام) .

(١) المصدر السابق . (٢) قصص الأنبياء ص ١١٧ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثاني الجزء السابع ص ١٤٣ .

(٤) قصص الأنبياء لابن كثير ص ١٢٦ .

ومع كل هذا ظلت على عبادة الأصنام إلى أن توفيت .

وروى ابن عساکر في تاريخه عن عكرمة ، قال : (إنه لما ألقى إبراهيم - في النار قالت أمه : لقد كان ابني يقول : إن له رباً يمنع ، وأراه يلقي في النار فما ينفعه . .)^(١) .

(١) قصص الأنبياء لابن كثير ، ص ١٢٦ .

ميلاد سيدنا إبراهيم

يقول ابن كثير في قصص الأنبياء :

(وروى الحافظ ابن عساكر عن عكرمة قال : ولما كان عمر (نارح) خمسا وسبعين سنة ولد له إبراهيم - عليه السلام - وعندهم : أنه ولد في أرض الكلدانيين - يعنون أرض بابل ، وهذا هو الصحيح المشهور عند أهل السير والتواريخ والأخبار - وصحح ذلك الحافظ ابن عساكر - بعد ما روى عن طريق هشام بن عمار ، عن الوليد ، عن سعيد بن عبد العزيز ، عن مكحول ، عن ابن عباس ، قال : ولد إبراهيم بغوطة دمشق ، في قرية يقال لها (برزة) في جبل يقال له (قاسيون) ثم قال : والصحيح أنه ولد ببابل ، وإنما نسب إليه هذا المقام (يعني ولادته بغوطة دمشق) لأنه صلى فيه إذ جاء معينا لوط عليه السلام (^(١)) .

ثم يقول - بعد ذلك - في موضع آخر : (... وكان مولده به (السوس) .. وقيل به (بابل) وقيل به (السواد من ناحية كوثي) وتقدم عن ابن عباس : أنه ولد به (برزة) شرقي دمشق (^(٢)) .
وجاء في كتاب النبوة والأنبياء : (يذكر بعض المؤرخين أن إبراهيم عليه السلام ولد به (غوطة دمشق) في قرية يقال لها (برزة) في جبل يقال له (قاسيون) والصحيح المشهور - عند أهل السير والتواريخ - أنه ولد به (بابل) وهي أرض الكلدانيين في العراق (^(٣)) .

(٢) قصص الأنبياء ، ص ١٦٦ .

(١) قصص الأنبياء ، ص ١١٤ ، ١١٨ .

(٣) النبوة والأنبياء ، ص ٢٠٥ .

ويقول القرطبي : (قال بعضهم : كان مولده به (حران) ولكن نقله أبوه إلى أرض بابل) (١) .

ويقول عبد الوهاب النجار : (.. إن إبراهيم كان فتى من أهل فدان آرام) بالعراق (٢) .

وجاء في قصص القرآن : (.. وفي بلدة (فدام آرام) من مملكة بابل ولد إبراهيم لأبيه آزر) (٣) .

والمعقول - بعد هذا كله - أن إبراهيم - عليه السلام - ولد في أرض الكلدانيين (بابل) جنوب العراق ، حيث كانت مملكة الملك نمرود ، وفيها كانت محاولة إحراقه بإلقائه في النار بأمر نمرود ، والصفوة من قومه .. أما (حران) في الأرض المباركة : أرض الكنعانيين - في الشام - فقد هاجر إليها إبراهيم بعد نجاته من النار ، كما سيأتي ..

ثم يقول ابن كثير في قصص الأنبياء : (.. ذكر ابن جرير في تاريخه : أن مولد سيدنا إبراهيم كان في زمن (النمرود) بن كنعان ، وهو - فيما قيل - الضحاك ، الملك المشهور ، الذي يقال : إنه ملك ألف سنة ، وكان في غاية الغشم والظلم .. وذكر بعضهم : أنه من بني راسب ، الذي بعث إليهم نوح عليه السلام ، وأنه كان - إذ ذاك - ملك الدنيا .. وذكروا أنه طلع نجم أخفى ضوء الشمس

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الرابع ، الجزء السابع ، ص ٢٤ .

(٢) قصص الأنبياء ، ص ٧٩ .

(٣) قصص القرآن ، ص ٣٥ .

والقمر، فهال ذلك أهل ذلك الزمان، وفزع النمرود، فجمع الكهنة والنجمين، وسألهم عن ذلك، فقالوا: يولد مولود في رعينك يكون ذوال ملكك على يديه، فأمر - عند ذلك - بجمع الرجال عن النساء، وأن يقتل المولودون من ذلك الحين، فكان مولد إبراهيم الخليل في ذلك الحين، فحماه الله - عز وجل - وهبته من كيد الفجار، وحب شبابا باهرا، وأبته الله نبيا حسنا (١).

وجاء في تفسيره (٢): ولدته أمه - يعني إبراهيم - حين تخوفت عليه من نمرود بن كنعان (في السرب) لما كان قد أخير (نمرود) بوجود مولود يكون ذهاب ملكه على يديه فأمر بقتل القلمان عامته فلما حملت أم إبراهيم به وحان وضعها ذهبت إلى (سرب) ظاهر البلد، فولدت فيه إبراهيم، وتركته هناك (قال ذلك محمد بن إسحاق وذكر أشياء من خوارق العادات، كما ذكرها غيره من المفسرين من السلف والخلف).

أما القرطبي فيقول (٣): (وقال عامة السلف - من أهل العلم -: ولد إبراهيم في زمن النمرود بن كنعان بن سنجاديب بن كوش بن سام بن نوح وكان بين الطوفان وبين مولد إبراهيم ألف ومائتا سنة وثلاث وستون (١٢٦٣) وذلك بعد خلق آدم بثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثين سنة (٣٣٣٠) وكان نمرود اللعين رأى رؤيا،

(١) قصص الأنبياء ص ١٦٦.

(٢) تفسير القرآن العظيم، المجلد الثاني، الجزء السابع، ص ١٤٥.

(٣) الجامع لأحكام القرآن المجلد الرابع الجزء السابع ص ٢٣، ٢٤.

فَعَبَّرَتْ لَهُ : أَنَّهُ يَذْهَبُ مُلْكُهُ عَلَى يَدَيِ مَوْلُودٍ يُؤَلِّقُ ، فَأَمَرَ بِعَزْلِ
الرَّجُلِ عَنِ النِّسَاءِ وَقِيلَ : أَمَرَ بِقَتْلِ كُلِّ مَوْلُودٍ ذَكَرٌ وَكَانَ (أَزَرَ) مِنْ
الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ غَمْرُودَ ، فَأَرْسَلَهُ يَوْمًا فِي بَعْضِ حَوَائِجِهِ ، فَوَاقَعَ امْرَأَتَهُ ،
فَحَمَلَتْ إِبْرَاهِيمَ وَقِيلَ : بَلَّ وَاقَعَهَا فِي بَيْتِ الْأَصْنَامِ فَحَمَلَتْ ،
وَحَبَّرَتْ الْأَصْنَامَ عَلَى وَجُوهِهَا حَيْثُ ، فَحَمَلَهَا إِلَى بَعْضِ الشُّعَابِ
حَتَّى وَلَدَتْ إِبْرَاهِيمَ ، وَحَفَرَ لِإِبْرَاهِيمَ (مَرْبَا) فِي الْأَرْضِ ، وَوَضَعَ
عَلَى بَابِهِ صَخْرَةً ، لِكَيْ لَا تَقْتَرِبَ إِلَيْهِ السِّبَاعُ وَكَانَتْ أُمُّهُ تَخْتَلِفُ إِلَيْهِ
فَتَرْضِعُهُ ، وَكَانَتْ تَجْعَلُهُ يَمِصُّ أَصَابِعَهُ ، مِنْ إِحْدَاهَا عَسَلٌ وَمِنَ الْآخَرِ
مَاءٌ ، وَمِنَ الْآخِرِ لَبَنٌ .. وَشَبَّ ، وَكَانَ عَلَى سِنَةٍ : ابْنُ ثَلَاثِ سِنِينَ
فَلَمَّا أَخْرَجَتْهُ مِنَ السَّرْبِ تَوَهَّمَهُ النَّاسُ أَنَّهُ وَلَدٌ مِنْذُ سِنِينَ فَقَالَ لِأُمِّهِ :
مَنْ رَبِّي ؟ فَقَالَتْ : أَنَا فَقَالَ : وَمَنْ رَبُّكَ ؟ قَالَتْ : أَبِيكَ قَالَ : وَمَنْ
رَبِّهِ ؟ قَالَتْ : غَمْرُودُ قَالَ : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ فَلَطَمَتْهُ ، وَعَلِمَتْ أَنَّهُ الَّذِي
يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ) وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ
لَمَّا خَرَجَ مِنَ السَّرْبِ كَانَ ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً وَقِيلَ : إِنَّهُ ابْنُ سَبْعِ
سِنِينَ .

أَمَّا الطَّبْرِيُّ فَقَدْ حَدَّثَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ^(١) : (قَالَ - فِيمَا
ذَكَرْنَا - وَاللَّهِ أَعْلَمُ : إِنَّ (أَزَرَ) كَانَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ (كَوْثَى) مِنْ
قَرْيَةٍ بِالسَّوَادِ : سَوَادِ الْكُوفَةِ ، وَكَانَ - إِذْ ذَٰلِكَ - مُلِكُ الْمَشْرِقِ النَّمْرُودُ
بْنُ كَنْعَانَ ، فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ إِبْرَاهِيمَ حَاجَّةً عَلَى قَوْمِهِ ، وَرَسُولًا
إِلَى عِبَادِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ نُوْحٍ وَإِبْرَاهِيمَ نَبِيَّ إِلَّا هُوَ وَصَالِحٌ ، فَلَمَّا

(١) جامع البيان، المجلد الخامس، الجزء السابع، ص ١٦٣ .

تقارب زمان إبراهيم الذي أراد الله ما أراد، أتى أصحاب النجوم عمرود فقالوا له : تعلم أنا نجد في علمنا أن غلاما يولد في قرينك هذه ، يقال له : إبراهيم ، يفارق دينكم ، ويكسر أوثانكم ، في شهر كذا وكذا ، من سنة كذا وكذا فلما دخلت السنة التي وصف أصحاب النجوم لعمروذ بعث عمروذ إلى كل امرأة حبلى بقريته ، فحبسها عنده ، إلا ما كان من أم إبراهيم - امرأة آزر - فإنه لم يعلم بحبلها ، وذلك أنها كانت امرأة حدية - فيما يذكر - لم يعرف الحبل في بطنها ولما أراد الله أن يبلغ بولدها أراد أن يقتل كل غلام ولد في ذلك الشهر من تلك السنة ، حذراً على ملكه ، فجعل لا تلد امرأة غلاماً - في ذلك الشهر من تلك السنة - إلا أمر به فذبح ، فلما وجدت أم إبراهيم الطلق خرجت ليلاً إلى مغارة كانت قريبة منها ، فولدت فيها إبراهيم وأصلحت من شأنه ، ما يصنع مع المولود ، ثم سدت عليه المغارة ، ثم رجعت إلى بيتها ، ثم كانت تطالعه في المغارة ، فتنظر ما فعل ، فتجده حياً ، يمض إبهامه ... يزعمون - والله أعلم - أن الله جعل رزق إبراهيم فيها ، وما يجنيه من مصه وكان آزر - فيما يزعمون - سأل أم إبراهيم عن حملها ما فعل ؟ فقالت : ولدت غلاماً فمات ، فصدقتها وسكت عنها ، وكان اليوم - فيما يذكرون - على إبراهيم في الشباب كالشهر ... والشهر كالسنة ، فلم يلبث إبراهيم في المغارة إلا خمسة عشر شهراً حتى قال لأمه : أخرجيني ، فأخرجته عشاء ثم رجع إلى أبيه آزر ، وأخبره أنه ابنه وأخبرته أم إبراهيم أنه ابنه ، وأخبرته بما كانت صنعت من شأنه ، فسر بذلك آزر وفرح فرحاً شديداً ، وكان آزر يصنع أصنام قومه التي يعبدونها ،

ثم يعطيها لإبراهيم يبيعها ، فيذهب بها إبراهيم - فيما يذكرون -
 فيقول : من يشتري ما يضره ولا ينفعه ؟ ألا يشتريها منه أحد ،
 وإذا بارت عليه ذهب بها إلى نهر فضرب فيه رؤوسها ، وقال :
 اشربي - استهزاء بقومه وما هم عليه من الضلالة - حتى فشا عيه
 إياها واستهزاؤه بها في قومه وأهل قريته .

وننقل بتصريف من الفتوحات الإلهية ما يلي ^(١) :

(قال أهل التفسير وأصحاب الأخبار والسير : ، ولد إبراهيم في
 زمن النمرود بن كنعان ، الملك ، وكان نمرود أول من دعا الناس إلى
 عبادته ، وكان له كهان ومنجمون ، فقالوا له : إنه يولد في بلدك -
 هذه السنة - غلام يغير دين أهل الأرض ، ويكون هلاكك ، وزوال
 ملكك على يديه ويقال : إنهم وجدوا ذلك في كتب الأنبياء وقال
 السدي : (رأى نمرود في منامه كأن كوكباً قد طلع ، فذهب بضوء
 الشمس والقمر ، ولم يبق لهما ضوء ، ففرغ من ذلك فرعاً شديداً ،
 فدعا الكهان وسألهم عن ذلك ، فقالوا : هو مولود يولد في ناحيتك
 في هذه السنة ، يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك أهل دينك على
 يديه ، فأمر بذبح كل غلام يولد في تلك السنة في ناحيته وأمر يعزل
 النساء عن الرجال ، وجعل على كل عشرة رجال رجلاً يحفظهم ،
 فإذا حاضت المرأة خلوا بينها وبين زوجها ، لأنهم كانوا لا يجامعون
 في الحيض ، فإذا ظهرت من الحيض حالوا بينهما ... قالوا : فرجع
 آزر فرجد امرأته قد ظهرت من الحيض ، فواقعها ، فحملت بإبراهيم
 وقال محمد بن إسحاق : بعث نمرود إلى كل امرأة حبلى بقريته

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثاني ، ص ٥١ - ٥٤ .

فحبسها عنده ، إلا ما كان من أم إبراهيم ، فإنه لم يعلم بحبلها ؛ لأنها كانت صغيرة ، لم يعرف الحمل في بطنها ... وقال السدي : فخرج عمروذ بالرجال إلى المسكر ، وعزلهم عن النساء خوفاً من ذلك المولود ، فمكث بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة إلى المدينة ، فلم يؤمن عليها أحداً من قومه إلا آزر ، فبعث إليه ، وقال له : إن لي إليك حاجة ، أحب أن أوصيك بها ، ولم أبعثك فيها إلا لتقتي بك ، فأقسمت عليك أن لا تدنو من أهلِكَ فقال آزر : أنا أشح على ديني من ذلك ، فأوصاه بحاجته فدخل المدينة ، وقضى حاجة الملك ، ثم قال : لو دخلت على أهلي فنظرت إليهم ؟ ! فلما دخل على أم إبراهيم ونظر إليها فلم يتمالك حتى واقعها ، فحملت من ساعتهما إبراهيم وقال ابن عباس : لما حملت أم إبراهيم قال الكهان لصروذ : إن الغلام الذي أخبرناك به قد حملت به أمه الليلة ، فأمر عمروذ بذبح الغلمان ، فلما دنت ولادة أم إبراهيم ، وأخذها الطلق ، خرجت هاربة ، مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا : فوضعت في نهر يابس ثم لفتته في خرقه ووضعته في حلفاء ، ثم رجعت فأخبرت زوجها بأنها ولدت ، وأن الولد في موضع كذا ، فانطلق إليه أبوه فأخذه من ذلك المكان وحفر له سرباً في النهر ، فولاه فيه ، وسد بابه بصخرة مخافة السباع . وكانت أمه تختلف إليه لترضعه وقال محمد بن إسحاق : لما وجدت أم إبراهيم الطلق خرجت ليلاً إلى مغارة كانت قريبة منها ، فوضعت فيها إبراهيم ، وأصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود ، ثم سدت عليه باب المغارة ، ثم رجعت إلى بيتها ، وكانت تختلف إليه لتنظر ما فعل ، فتجده حياً وهو يحض

إيهامه قال أبو روق : قالت أم إبراهيم : لأنظرن إلى أصابعه ، فوجدته يحصى من إصبع ماء ، ومن إصبع لبناً ومن إصبع سماً ، ومن إصبع عسلاً ، ومن إصبع تمراً) .

وقال محمد بن إسحاق (في رواية ثانية) : (كان آزر قد سأل أم إبراهيم عن حملها ما فعل ؟ فقالت : ولدت غلاماً فمات ، فصدقها ، وسكت عنها .. وكان إبراهيم يشب في اليوم كالث شهر ، وفي الشهر كالسنة ، فلم يمكث في المغارة إلا خمسة عشر شهراً حتى قال لأمه : أخرجيني ، فأخرجته عشاء ، ثم رجع إلى أبيه) (فلما رجعت به أمه أخبرته أنه ابنه ، وأخبرته بما صنعت به ، فسر بذلك وفرح فرحاً شديداً .. وقيل إنه مكث في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة . قالوا : فلما شب إبراهيم - وهو في السرب - قال لأمه : من ربي ؟ قالت : أنا . قال : فمن ربك ؟ قالت : أبوك قال : ومن رب أبي ؟ قالت : اسكت ثم رجعت إلى زوجها فقالت : أرايت الغلام الذي كنا نحدث أنه يغير دين أهل الأرض ؟ ثم أخبرته بما قال ، فأتاه ، فقال له إبراهيم : يا أبتاه من ربي ؟ قال : أمك قال : فمن رب أبي ؟ قال : أنا قال : فمن ربك ؟ قال : نمرود قال : فمن رب نمرود ؟ فلطمه ، وقال له : اسكت وروى : أنه لما شب إبراهيم وكبر جعل آزر يصنع الأصنام ويعطيها له ليبيعها ، فيذهب بها ، وينادي : من يشتري ما لا يضره ولا ينفعه ؟ فلا يشتريها أحد ، فإذا بارت عليه ذهب بها إلى نهر وحسب فيه رءوسها وقال لها : اشربي - استهزاء بقومه - حتى فشأ فيهم استهزاء جادلوه ، فذلك قوله تعالى : ﴿ وَحَاجِدْ قَوْمَهُ ... ﴾ (الآية ٨٠ من سورة الأنعام) .

هذا الحوار بين إبراهيم وأمه وأبيه يوضح أن الملك تمرد جعل من نفسه إلهاً، ودعا الناس إلى عبادته - بعد أن رأى ما عليه قومه من جهل وضلالة في عبادة الأصنام - أما إبراهيم فقد آتاه الله الرشد منذ صغره، وبعثه رسولاً، واتخذته - في كبره - خليلاً.

لهذا فقد اتجه إلى القضاء على عبادة الأصنام، ودعا الناس إلى عبادة الله وحده بالحقبة والمنطق، والأدلة العقلية المقنعة وكان أول دعوته لأبيه، ثم لقومه، فلم يجد منهم إلا الإعراض والصد، والإصرار على غيبيهم وضلالهم، ولما يئس من استجابتهم إلى دعوته، وأمعنوا في كفرهم وغيبيهم وإشراكهم، لم يجد أمامه من سبيل إلا أن يحطم هذه الأصنام.

ويذكر كتاب: النبوة والأنبياء،^(١) : (... أن إبراهيم - عليه السلام - نشأ وسط بيئة فاسدة، يحكمها ملك طاغية مستبد برأيه، اسمه (التمرود - بالذال - بن كتعان) قبض على زمام الملك في (بابل) وكان أهلها ينعمون برغد العيش وظلال الأمن، غير أنهم كانوا يتخبطون في ظلام دامس من الشرك والوثنية، ينحتون الأصنام بأيديهم، ثم يجعلونها أرباباً من دون الله... ولما رأى التمرود نفسه حاكماً تحيط به قوة الملك والسفطان، والقوم حولته يتخبطون في الجهالات أقام من نفسه (إلهاً) ودعا الناس إلى عبادته؛ فهو أحق بالعبادة من هذه الأحجار التي عبدوها، واتخذوها آلهة من دون الله ونشأ إبراهيم عليه السلام في هذا

(١) النبوة والأنبياء، ص ٢٠٨، ٢٠٩.

المحيط ، وآناه الله الرشد ، وهداه إلى الحق ، فعرف بصائب رأيه ،
وثاقب فكره أن الله تعالى واحد أحد ، لم يلد ولم يولد ، وأنه
المهيمن على الكون ، مسيطر على العالم ، وأدرك أن هذه الأصنام
التي يعبدونها ، والتماثيل التي ينحتونها لا تغني عنهم من الله شيئا
لذلك عزم على تخلص قومه من هذا الشرك وإيقادهم من تلك
الجاهلية العمياء .



إبراهيم يحطم الأصنام

يذكر الشيخ عبد الوهاب النجار تعليلاً طريفاً لما كان سيدنا إبراهيم قد نواه - في نفسه - من الأذى لهذه الأصنام التي اتخذها أبوه وقومه آلهة من دون الله، فيقول (١) : (وهذه طريقة أراد بها - إبراهيم - أن يفهم القوم مركز آلهتهم وقيم لهم الحجة عملاً علي أنها لا يمكن أن تلحق بهم أذى إذا تركوا عبادتها، أو تكسبهم خيراً إذا عبدوها لأن البرهان العملي أوقع في النفس، وأرجى أن يحرز القبول) .

ومفهوم هذا التعليل نراه في السطور التالية من كتاب « النبوة والأنبياء » (٢) : (لقد كان إبراهيم ذكياً، صائب الرأي وقد علم أن (الحجة) و (البرهان) اللفظيين - وإن وضحا ووضوح الصبح - لا يثبتان حسناً في هذه الأرض الجُرْز ما لم يقارنهما الحس والبصر لذلك فقد أراد أن يشرك أبصار القوم مع بصائرهم، وأن يقرن حواسهم مع أفئدتهم ؛ لعلمهم يرجعون عن غيهم، ويندركون بأنفسهم تهاة ما هم عليه من عبادة حجارة لا تنفع ولا تسمع، ولا تغني عن صاحبها شيئاً) .

لقد جهد إبراهيم في أن يوضح لأبيه وقومه أن هذه الأصنام لا تقدر على أن تدفع عن نفسها الضرر والأذى، كما أنها لا تغلك الضرر أو النفع لمن يعبدونها ولكنه لم يجد منهم من يستمع إليه،

(١) قصص الأنبياء : ص ٧٩ .

(٢) النبوة والأنبياء : ص ٢١٠ .

ولا من يفكر فيما يقوله لهم، أو يحاول التأكيد من صحته أو خطئه فلم يجد إلا أن يقدم الدليل العملي على صحة دعواه فقام بتكسير هذه الأصنام وتخطيمها .

ولقد أشار القرآن الكريم إلى قصة تكسير سيدنا إبراهيم وأخطيمه للأصنام في قوله تعالى من سورة الأنبياء : (الآيات ٥٧، ٥٨) : ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ﴾ فجعلهم جذاذا إذا كسبروا لهم لعلمهم إليه يرجعون ﴾ وفى قوله تعالى من سورة الصافات : (الآيات ٨٨ إلى ٩٣) ﴿ فنظر نظرة فى النجوم ﴾ فقال إني سقيم ﴾ فتولوا عنه مدبرين ﴾ فراغ إلى آلهتهم فقال ألا تأكلون ﴾ ما لكم لا تنطقون ﴾ فراغ عليهم ضربا باليمين ﴾ .

يقول القرطبي فى تفسيره لآيات الأنبياء ^(١) : ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾ أخبر أنه لم يكف بالحاجة باللسان ، بل كسر أصنامهم فعل واتى بالله تعالى موطن نفسه على مقاساة المكروه فى الذنب عن الدين وقال ابن عباس : أى : وحرمة الله لأكيدن أصنامكم ، أى : لأمكرن بها بعد أن تولوا مدبرين أى : منطلقين ذاهبين وكان لهم فى كل سنة عيد يجتمعون فيه ، فقالوا لإبراهيم : لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا - روى ذلك عن ابن مسعود - فقال إبراهيم - فى نفسه - : تالله لأكيدن أصنامكم ، قال مجاهد وقناة : إنما قال ذلك إبراهيم فى سر من قومه ولم يسمعه إلا رجل واحد ، وهو الذى أفشاه عليه .. وقيل : إنما قاله بعد خروج القوم ولم يبق منهم

(١) الجامع لأحكام القرآن : المجلد السادس ، الجزء الحادى عشر ، ص ٢٩٧ - ٣٠٠ .

إلا الضعفاء الذين سمعوه وكان إبراهيم احتال في التخلف عنهم بقوله : ﴿ إني سقيم ﴾ أى : ضعيف عن الحركة ﴿ فجعلهم جذاذا ﴾ أى : فتاتا مثل الحطام والرفات .. وهذا هو الكيد الذى أقسم به ليفعله بها : لأن القوم اعتقدوا فى أصنامهم الإلهية ﴿ إلا كبيراً لهم ﴾ أى : عظيم الآلهة فى الخلق، فإنه لم يكسره وقال السدى ومجاهد : ترك الصنم الأكبر ، وعلق القناس الذى كسره به الأصنام فى عنقه ، ليحتج به عليهم ﴿ لعلهم إليه ﴾ أى : إلى إبراهيم ودينه ﴿ يرجعون ﴾ إذا قامت الحجة عليهم وقيل : ﴿ لعلهم إليه ﴾ أى : إلى الصنم الأكبر ﴿ يرجعون ﴾ فى تكسيروها .

ويقول ابن كثير ^(١) : أقسم الخليل فسمّاً أسمعه بعض قومه : لكيدن أصنامهم أى : ليحرضن على أذاهم وتكسيروهم بعد أن يولوا مدبرين ، أى : إلى عيدهم وكان لهم عيد يخرجون إليه .. قال السدى : لما اقترب وقت ذلك العيد قال أبوه - أى أبو إبراهيم - : يا بني ، لو خرجت معنا إلى عيدنا لأعجبك ديننا ، فخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه إلى الأرض ، وقال : إني سقيم ، فجعلوا يمشون عليه وهو صريع فيقولون : مه ؟ فيقول : إني سقيم فلما جاز عامتهم وبقي ضعفاؤهم قال : ﴿ وثالثه لأكيدين أصنامكم ﴾ فسمعه أولئك .. وقال ابن إسحاق : عن عبد الله قال : لما خرج قوم إبراهيم إلى عيدهم مروا عليه ، فقالوا : يا إبراهيم ألا نخبرك معنا ؟ قال : إني سقيم وقد كان بالأمس قال : ﴿ وثالثه لأكيدين أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ﴾ فسمعه أناس

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، ص ١٧٥ .

منهم ﴿ فجعلهم جذاذاً ﴾ أى : حطاماً ، كسرهما كليهما ﴿ إلا كبيراً لهم ﴾ يعنى إلا الصنم الكبير عندهم ﴿ لعلهم إليه يرجعون ﴾ .

ذكروا أنه وضع القدوم فى يد كبيرهم ؛ لعلهم يعتقدون أنه هو الذى غار لنفسه ، وأنف أن تعبد معه هذه الأصنام الصغار فكسرها .

ويقول الطبرى ^(١) : ذكروا أن إبراهيم . صلوات الله عليه . حلف بهذه اليمين فى سر من قومه وخفاء ، وأنه لم يسمع ذلك منه إلا الذى أفشاه عليه ، حين قالوا : ﴿ قالوا من فعل هذا بالهتتا إنه لئن الظالمين لفي فقال : سمعنا فتى يذكركم يقال له إبراهيم وحكى عن مجاهد قال : قول إبراهيم حين استتبعه قومه إلى عيد لهم ، فأبى ، وقال : إني سقيم ، فسمع منه وعيد أصنامهم رجل منهم استأخر ، وهو الذى يقول : سمعنا فتى يذكركم يقال له إبراهيم .. وروى عن قتادة قوله : فجعلهم جذاذاً : أى قطعاً وروى عن السدى : أن إبراهيم قال له أبوه : يا إبراهيم إن لنا عيداً لو خرجت معنا إليه قد أعجبتك ديننا . فلما كان يوم العيد فخرجوا إليه خرج معهم إبراهيم ، فلما كان ببعض الطريق ألقي نفسه وقال : إني سقيم يقول : أشتكى رجلى فتواطأوا رجليه وهو صريع ، فلما مضوا نادى فى آخرهم . وقد بقي ضعفى الناس - : ﴿ ونالله لاكيدين أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ﴾ فسمعوها منه ثم رجع إبراهيم إلى بيت الآلهة فإذا هن فى بهو عظيم ، مستقبل باب البهو صنم عظيم ، إلى جنبه أصغر منه ، بعضها إلى بعض ، كل صنم يليه أصغر منه ، حتى بلغوا البهو ، وإذا هم قد جعلوا طعاماً ، فوضعوه بين أيدي الآلهة ، قالوا : إذا كان حين نرجع وجعنا وقد بركت الآلهة فى طعامنا فأكلنا

(١) جامع البيان ، المجلد التاسع ، ص ٢٨٠ . ٣٠٠

فلما نظر إليهم إبراهيم وإلى ما بين أيديهم من الطعام قال : ألا تأكلون ؟ فلما لم تجبه قال : ما لكم لا تنطقون ؟ فراغ عليهم ضرباً باليمين ، فآخذ فأس حديد ، فنقر كل صنم في حافته ، ثم علق الفأس في عنق الصنم الأكبر ثم خرج . . وقوله : ﴿ إلا كبيراً لهم ﴾ يقول : إلا عظيماً للالهة ، فإن إبراهيم لم يكسره ، ولكنه - فيما ذكر - علق الفأس في عنقه وروى عن ابن إسحاق قال : أقبل عليهن كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ ضرباً باليمين ﴾ ثم جعل يكسرن بفأس في يده ، حتى إذا بقي أعظم صنم منها ربط الفأس بيده ، ثم تركهن وقوله : ﴿ لعلمهم إليه يرجعون ﴾ يقول : فعل ذلك إبراهيم بالهنهم ليعتبروا ، ويعلموا أنها إذا لم تدفع عن نفسها ما فعل بها إبراهيم فهي - من أن تدفع عن غيرها من أرادته بسوء - أبعد ، فيرجعوا عما هم عليه مقيمون من عبادتها إلى ما هو عليه دينه ، وتوحيد الله والبراءة من الأوثان .

ويقول القرطبي - في تفسيره لآيات الصافات - ^(١) : ﴿ فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم ﴾ قال ابن زيد عن أبيه : أرسل إليه (يعني إلى إبراهيم) ملكهم : إن غدا عيدنا ، فآخرج معنا فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع سقمي . . وكان علم النجوم مستعملاً عندهم ، منظوراً فيه ، فأروهم هو من تلك الجهة ، وأراهم من معتقدهم عدواً لنفسه . . وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة وهاتان الميشتان يحتاج فيهما إلى نظرة في النجوم . . وحكى جوير عن الضحاك : كان علم النجوم باقياً إلى زمن عيسى - عليه السلام - حتى دخلوا عليه في موضع لا يطلع عليه منه ، فقالت لهم مريم :

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الثامن ، الجزء الخامس عشر ، ص ٩٢ إلى ٩٥ .

من أين علمتم بموضعه ؟ قالوا : من النجوم ، فدعا ربه عند ذلك ، فقال : اللهم لا تفهمهم في علمها فلا يعلم علم النجوم أحد فصار حكمها في الشرع محظورا ، وعلمها في الناس مجهولا ، قال الكلبي : وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها : (هرمز جرد) ذكر هذا الطبري في تاريخه وكانوا ينظرون في النجوم وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك : أشار - إبراهيم - لهم إلى مرض وسقم يعدي كالطاعون ، وكانوا يهربون من الطاعون ، فلذلك ﴿ فتولوا عنه مذبرين ﴾ أي : فارين منه ؛ خوفا من العدوى وروى الترمذي الحكيم عن ابن مسعود ، قال : قال أبو إبراهيم : إن لنا عيداً لو خرجت معنا لأعجبك ديننا فلما كان يوم العيد خرجوا إليها ، وخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه وقال : ﴿ إني سقيم ﴾ أشتكى رجلي ، فوطئوا رجله وهو صريع ؛ فلما مضوا نادى في آخرهم : ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾ قال أبو عبد الله : وهذا ليس بمعارض لما قاله ابن عباس وابن جبير ؛ لأنه يحتمل أن يكون قد اجتمع له أمران .

ويتابع القرطبي تفسيره فيقول : ﴿ فراخ إلى آلهتهم ﴾ قال السدي : ذهب إليهم وقال أبو مالك : جاء إليهم . . وقال قتادة : مال إليهم وقال الكلبي : أقبل عليهم . . وقيل : عدل . . والمعنى متغارب ﴿ فقال ألا تأكلون ﴾ فخاطبها كما يخاطب من يعقل ؛ لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة ، وكذا : ﴿ مالكم لا تنطقون ﴾ .

قيل : كان بين يدي الأصنام طعام تركوه ليأكلوا إذا رجعوا من العيد ، وإنما تركوه لتصبيه بركة أصنامهم - بزعمهم - وقيل : تركوه للمسندة وقيل قُرب هو إليهما طعاما على جهة الاستهزاء

﴿ فراغ عليهم ضربا باليمين ﴾ خص الضرب باليمين لأنها أقوى،
والضرب بها أشد قاله الضحاك والربيع بن أنس وقيل : المراد
باليمين اليمين التي حلفها حين قال : ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾
وقال الفراء وثعلب : ضربا بالقوة واليمين : القوة وقيل : بالعدل
واليمين هاهنا : العدل ومنه قوله تعالى : ﴿ ولو تقول علينا بعض
الأقاويل ﴾ لأخذنا منه باليمين ﴿ سورة الحاقة ٤٤، ٤٥ - أى :
بالعدل الذى كان بايع الله عليه يوم الميثاق ، ثم وفى له هاهنا ، فجعل
تلك الأوثان جذاذا ، أى : فتاتا كالجذيدة ، وهى السويق ، وليس
من قبيل القوة قاله الثرمذى الحكيم .

ويقول ابن كثير ^(١) : ﴿ فنظر نظرة فى النجوم فقال : إني
سقيم ﴾ إنما قال إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - لقومه ذلك ليقيم
فى البلد إذا ذهبوا إلى عبيدهم ، فإنه كان قد أرف خروجهم إلى
عبيدهم ، فأحب أن يختلى بآلهتهم ليكسرهما ، فقال لهم كلاما هو
حق فى نفس الأمر ، فهموا منه : أنه سقيم .. على مفتضى ما
يعتقدون ﴿ فتولوا عنه مدبرين ﴾ قال قتادة : والعرب تقول لمن
تفكر : ﴿ نظر فى النجوم ﴾ يعنى قتادة : أنه نظر فى السماء
متفكرا فيما يلهيهم به ، قال ابن المسيب : رأى نجما طالعا ، فقال :
﴿ إني سقيم ﴾ أى ضعيف وقال الحسن البصرى : خرج القوم إلى
عبيدهم فأرادوه على الخروج ، فاضطجع على ظهره ، وقال : ﴿ إني
سقيم ﴾ وجعل ينظر فى السماء ، فلما خرجوا أقبل على آلهتهم
فكسرها ولهذا قال تعالى : ﴿ فتولوا عنه مدبرين ﴾
﴿ فراغ إلى آلهتهم ﴾ أى : ذهب إليها - بعد ما خرجوا - فى

(١) تفسير القرآن العظيم، المجلد الرابع، الجزء الثالث والعشرون، ص ١٣، ١٤.

سرعة واختفاء ﴿فَقَالَ إِلَّا تَأْكُلُونَ﴾ وذلك أنهم كانوا قد وضعوا بين أيديها طعاما - قربانا - ليترك لهم فيه قال السدى : دخل إبراهيم - عليه السلام - إلى بيت الآلهة فإذا هو في بهو عظيم ، وإذا مستقبل باب البهو صنم عظيم إلى جنبه أصغر منه ، بعضها إلى جنب بعض ، كل صنم يليه أصغر منه ، حتى بلغوا باب البهو ، وإذا هم قد جعلوا طعاما ووضعوه بين أيدي الآلهة ، وقالوا : إذا كان حين نرجع - وقد بركت الآلهة طعاما - أكلناه فلما نظر إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - إلى ما بين أيديهم من الطعام قال : ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾ ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ قال الفراء : معناه : مال عليهم ضربا باليمين وقال قتادة والجوهري : فأقبل عليهم ضربا باليمين ، وإنما ضربهم باليمين لأنها أشد وأنكى ؛ ولهذا تركهم جدا إذا إلا كبيرا لهم لعلهم إليه يرجعون .

ويقول الطبري في تفسيره ^(١) : ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ ذكر أن قومه (إبراهيم) كانوا أهل تنجيم ، فرأى نجما قد طلع ، فعصب رأسه وقال : إِنِّي مَطْعُونٌ - وكان قومه يهربون من الطاعون - فأرادوا أن يتركوه في بيت آلهتهم ويخرجوا عنه ؛ ليخالفهم إليها فيكسروها وروى عن أبي زيد قال : أرسل إليه ملكهم ، فقال : إن غدا عيدنا ، فاحضر معنا فنظر إلى نجم فقال : إن ذلك النجم لم يطلع قط إلا طلع بسقم لي ، فقال : إِنِّي سَقِيمٌ .. ﴿فَقُولُوا عَنْهُ مَدْبِرِينَ﴾ يقول : فتولوا عن إبراهيم مدبرين عنه ؛ خوفا من أن يعديهم السقم الذي ذكر أنه به ﴿فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ﴾ يقول تعالى ذكره : فمال إلى آلهتهم بعد ما خرجوا عنه وأدبروا ..

(١) جامع البيان ، المجلد العاشر ، الجزء الثالث والعشرون ، ص ٤٦ ، ٤٥ .

﴿ فقال ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون ﴾ هذا خبر من الله عن قول إبراهيم للإلهة، وفي الكلام محذوف استغنى بدلالة الكلام عليه من ذكره، وهو : ففرب إليها الطعام فلم يرها تأكل، فقال لها : ﴿ ألا تأكلون ﴾ فلما لم يرها تأكل قال لها : ما لكم لا تأكلون ؟ فلم يرها تنطق، فقال لها : ﴿ ما لكم لا تنطقون ﴾ مستهزئاً بها .. ﴿ فراغ عليهم ضرباً باليمين ﴾ فقال على آلهة قومه ضرباً باليمين، بفأس، يكسرها .. وكان أهل العربية يتأول ذلك بمعنى : فراغ عليهم ضرباً بالقوة والقدرة، ويقول : اليمين في هذا الموضع : القوة وبعضهم كان يتأول اليمين في هذا الموضع : الحلف ويقول : جعل يضربهن باليمين التي حلف بها بقوله : ﴿ وثالله لا أكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ﴾ .

وفي الفترحات الإلهية ^(١) : ﴿ ... فنظر نظرة في النجوم ﴾ أى : في علمها وفي كتبها ؛ ليركوه ويعذروه في التخلف وفي الخاؤن : قال ابن عباس : كان قومه (إبراهيم) يتعاطون علم النجوم، فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون ويتعاملون به : لئلا ينكروا عليه ذلك، وأراد أن يباكتهم في عبادة الأصنام، ويلزمهم الحجة على بطلانها) وفي القرطبي : فنظر - إبراهيم - إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع إلى آخر ما ذكرنا من تفسير القرطبي .. وقال ابن عباس : (كان علم النجوم من النبوة، فلما حبس الله تعالى إلهي على يروشع بن نون أبطل ذلك، فكان نظر إبراهيم فيها علماً نبوياً وقال الحسن : المعنى أنهم لما كلفوه الخروج معهم تفكر فيما يعمل، فالمعنى على هذا : أنه نظر فيما نجم له من الرأى، أى : فيما طلع له

(١) الفترحات الإلهية، المجلد الثالث، ص ٥١٣، ٥١١ .

منه ، فعلم أن كل حي سقيم . (فقال : إني سقيم) وقال الخليل والميرد : يقال للرجل إذا فكر في نفسه : تدبر ونظر في النجوم وقيل : كانت الساعة التي دعوه فيها إلى الخروج معهم ساعة تعاده فيها إخمى وقيل : المعنى : فنظر فيما نجم من الأشياء فعلم أن لها خالقاً ومديراً ، وأنه يتغير كتغيرها ، فقال : إني سقيم وقال الضحاك : معنى سقيم : سأسقم سقم الموت ؛ لأن من كتب الله عليه الموت يسقم في الغالب ، ثم يموت (وسأسقم) جواب ما يقال : كيف جازله - عليه السلام - أن يقول : إني سقيم ، والخال أنه لم يكن سقيماً ؟ وإيضاحه أنه كقوله تعالى : (إنك ميت ، أي سموت أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم الأصنام ، وهي لا تضر ولا تنفع أو أن من يموت فهو سقيم) وفي أبي السعود : قال : إني سقيم - وكان صادقاً في ذلك - فجعله عذراً في تخلفه عن عيدهم وقيل : أراد إني سقيم القلب لكفرهم وقيل : في علمها ، أو في كتبها ، أو أحكامها ، ولا مانع من ذلك ؛ حيث كان قصده - عليه السلام - إيهامهم ، حين أرادوا أن يخرجوا به - عليه السلام - إلى معيدهم ليتركوه ؛ فإن القوم كانوا نحاسين ، فأوهمهم أنه قد استدل بأماراة في علم النجوم على أنه سقيم ، أي : مشارف للسقم - وهو الطاعون - وكان الطاعون أغلب الأسقام عليهم ، وكانوا يخافون منه العدو ، فتفرقوا عن إبراهيم خوفاً منها ، فهربوا إلى عيدهم وتركوه في بيت الأصنام ﴿ فراغ إلى آلهتهم ﴾ - وكانت اثنين وسبعين صنماً - بعضها من حجر ، وبعضها من خشب ، وبعضها من ذهب ، وبعضها من فضة ، وبعضها من نحاس ، وبعضها من حديد ، وبعضها من رصاص .. وكان كبيرها من ذهب ، مكللاً بالجواهر ،

وكان في عينيه ياقوتان تتقدان نارا، وكان عندها الطعام، فقال استهزاء بها وقال بعضهم : يعابديها وعلى كل حال فهذا الاستهزاء غير ظاهر، لأنه إذا كان عندها وحده ومنفردا بها، فلا يعقل استهزاؤه بها ولا يعابديها ولعل كان عنده من يسمع كلامه من سدنتها أو غيرهم ﴿ فراغ عليهم ضربا باليمين ﴾ أى : مال فى خفية ضاربا، أو يضرب ضربا، واليمين يجوز أن يراد بها الخلف وفاء بقوله : ﴿ وتالله لأكيدن ﴾ وأن يراد بها إحدى اليدين، وهو الظاهر وأن يراد بها القوة، أى : ملتصبا بالقوة.

وفى صفوة التفسير^(١) : ﴿ فنظر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم ﴾ لما وبخهم على عبادة غير الله أراد أن يريهم أن أصنامهم لا تضر ولا تنفع، وأراد أن يخلو بها حتى يكسرها، فاحتال لبقاء وعدم الخروج معهم إلى العيد، فنظر فى السماء - على عادتهم، حيث كانوا نجامين - وأوهمهم أن النجوم تدل على أنه سيقم غدا، فقال : إني سقيم، أى : سأمرض إن خرجت معكم، أو أراد أنه سقيم القلب من عبادتهم للأوثان ﴿ فتولوا عنه مدبرين ﴾ أى : فتركوه إغراضا عنه، وخرجوا إلى عيدهم ﴿ فراغ إلى آلهتهم ﴾ أى : فلما ذهبوا وتركوه توجه إلى الأصنام، ومال إليها فى خفية ﴿ فقال ألا تأكلون ﴾ ؟ أى : ألا تأكلون من هذا الطعام ؟ ﴿ مالكم لا تنطقون ﴾ أى : ما لكم لا تجيبونى على سؤالى ؟ قال أبو حيان : وعرض الأكل عليها واستفهامها عن النطق إنما هو على سبيل الهزاء بها؛ لأنها منحلة عن رتبة عابديها، إذ هم يأكلون وينطقون بخلافها ﴿ فراغ عليهم ضربا باليمين ﴾ أى : فاقبل على الأصنام

(١) صفوة التفسير الجزء الثالث والمشرون ص ٣٨، ٣٩.

مستخفياً ، يحطمها بيمينه ، بفأس كان معه قال البيضاوى : وتقيده باليمين للدلالة على قوته ، وقوة الآلة تستدعى قوة الفعل .

وأرجو أن تلاحظ معى - أيها القارئ الكريم - أن المفسرين جميعاً أتوا بتفسير آيات الصفات :

﴿ فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم ... ﴾ إلى آخرها ، عند تفسيرهم لآيات الأنبياء :

﴿ وناله لأكدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ... ﴾ إلى آخرها وفى تقديرنا : أن هذا التصرف نشأ من أن الآيات المذكورة فى سورة الأنبياء تكمل الآيات المذكورة فى سورة الصفات ؛ ولذا لزم التكرار .

ثم إن التمرد وقومه صعدوا مما حدث لالهتهم من التكسير والتفتيت ، وتساءلوا عمن فعل هذا بها ، فحطمها وحفرها يقول الله - تعالى - فى سورة الأنبياء : (الآيات ٥٩ - ٦١) :

﴿ قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ﴾ قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم ﴾ قالوا فأتوا به على أعين الناس فعلمهم يشهدون ﴾ .

يقول القرطبي ^(١) : لما رجعوا من عيدهم ورأوا ما أحدث إبراهيم بالهتهم قالوا - على جهة البحث والإنكار - : ﴿ قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين ﴾ ورد الضعفاء - الذين سمعوا إبراهيم ، أو رد الرجل الواحد الذى سمعه قائلاً - :

(١) الجامع لأحكام القرآن المجلد السادس الجزء الثانى عشر من ٩٨ ، ٩٩ .

﴿ سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم ﴾ ولما بلغ الخبر غرود وأشرف قومه كرهوا أن يأخذوا بغير بينة فقالوا : اتوا به على أعين الناس أى : اتوا به ظاهراً بمرأى من الناس حتى يروه ﴿ لعلمهم يشهدون ﴾ عليه بما قال : ليكون ذلك حجة عليه وقيل : لعلمهم يشهدون عقاباً له ، فلا يقدم أحد على فعل ما أقدم عليه أو لعل فوما يشهدون بأنهم رأوه يكسر الأصنام أو لعلمهم يشهدون طعنه على الهتهم ؛ لعلوا أنه يستحق العقاب .

وابن كثير يقول ^(١) : وحين رجعوا وشاهدوا ما فعله الخليل بأصنامهم من الإهانة ، والإذلال الدال على عدم إلهيتها ، وعلى سخافة عقول عابديها : ﴿ قالوا من فعل هذا يألهتنا إنه لمن الظالمين ﴾ أى : فى صنعه . فقال من سمعه يحلف إنه ليكيدهم : ﴿ سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم ﴾ أى : شاباً يذكرهم . يقال له : إبراهيم .

عن ابن عباس ، قال : ما بعث الله نبياً إلا شاباً ، ولا أوتى العلم عالم إلا وهو شاب ، وتلا هذه الآية ﴿ قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون ﴾ أى : على رؤوس الأشهاد ، فى الملأ الأكبر ، يحضره الناس كلهم وهذا هو المقصود الأكبر لإبراهيم - عليه السلام - أن يبين - فى هذا الحفل العظيم - كثرة جهلهم ، وقلة عقلهم ، فى عبادة هذه الأصنام التى لا تدفع عن نفسها ضرراً ولا تملك لها نصراً ، فكيف يطلب منها شيئاً من ذلك .

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، ص ١٧٥ .

ويقول الطبري (١) : يقول تعالى ذكره : قال قوم إبراهيم لما رأوا آلهم قد جذت إلا الذي ربط به الفأس إبراهيم : من فعل هذا بالهتاء ؟ إن الذي فعل هذا بالهتاء من الظالمين أي : لمن اتفاعلين بها ما لم يكن له فعله ﴿ قالوا سمعنا فتي يذكرهم يقال له إبراهيم ﴾ يقول : قال الذين سمعوه يقول :

﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ﴾ : سمعنا فتي يذكرهم بعيب يقال له : إبراهيم . ويقول ابن إسحاق : سمعناه يسبها ويمعيها ويستعزئ بها لم نسمع أحدا يقول ذلك غيره ، وهو الذي نطن صنع هذا بها .

﴿ فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون ﴾ يقول تعالى ذكره : قال قوم إبراهيم بعضهم لبعض : فأتوا بالذي فعل هذا بالهتاء الذي سمعتموه يذكرها بعيب ويسبها ويذمها ﴿ على أعين الناس ﴾ فقيل : معنى ذلك : على رؤوس الناس وقال بعضهم : معناه : بأعين الناس ، ومراى منهم .

وقالوا : إنما أريد بذلك أظهرنا الذي فعل ذلك للناس ﴿ لعلمهم يشهدون ﴾ .

واختلف أهل التأويل ، فقال بعضهم : معناه : نعل الناس يشهدون عليه أنه الذي فعل ذلك ، فتكون شهادتهم عليه حجة لنا عليه . وقالوا : إنما فعلوا ذلك ؛ لأنهم كرهوا أن يأخذوه بغير بينة .

وقال آخرون : بل معنى ذلك : لعلمهم يشهدون ما يعاقبونه به ،
فيعاقبونه ويرونه .

قال ابن إسحاق : بلغ ما فعل إبراهيم - بآلِهة قومه - نمرود ،
وأشراف قومه فقالوا : فأتوا به على أعين الناس ؛ لعلمهم يشهدون
عقوبتنا إياه ؛ لأنه لو أريد بذلك (ليشهدوا عليه بفعله) كان يقال :
(انظروا من شهده بفعل ذلك) ولم يقل : (احضروه بجمع من
الناس) .

وفي الفتوحات الإلهية ^(١) : ﴿ من فعل هذا ﴾ أى : التكسير
وهذا الاستفهام إنكار وتوبيخ وتشنيع ... ﴿ إنه ﴾ أى : من فعل
﴿ لمن الظالمين ﴾ فى الفعل ﴿ قالوا ﴾ أى : بعضهم لبعض ، وهم
الضعفاء الذين سمعوا حلفه بقوله : ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾
وأخبروا أكابرهم : ﴿ سمعنا فتى يذكرهم ﴾ وتعله الذى فعل بهم
هذا الفعل ﴿ قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون ﴾ أى :
قالوا ذلك فيما بينهم والقائل لذلك هو النمرود ، أى : اتوا به
ظاهرا أو مكشوفاً للناس ﴿ لعلمهم يشهدون ﴾ عليه بفعله ، وذلك
بأن يكون أحد من الناس رآه يكسرها .

وفي صفوة التفسير ^(٢) : (فلما رجعوا من عيدهم ، ونظروا إلى
آلهتهم ، ورأوا ما فعل بها قالوا - على جهة البحث والإنكار والتشنيع
والتوبيخ - : إن من حطم هذه الآلهة لشديد الظلم ، عظيم الجرم ؛

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثالث ، من ١٣٣ ، ١٣٤ .

(٢) صفوة التفسير ، الجزء السابع عشر ، من ٢٦٧ .

لجراته على الآلهة المستحقة للتعظيم والتوقير ﴿ قالوا سمعنا فتى
 يذكرهم يقال له إبراهيم ﴾ أى : قال من سمع إبراهيم : فلعله هو
 الذى حطم الآلهة ﴿ قالوا فأتوا به على أعين الناس ﴾ أى : قال
 غرود وأشراف قومه : أحضروا إبراهيم بم رأى من الناس حتى يروه
 والفرض أن تكون محاكمة على دعوى الأَشهاد ، بحضرة الناس
 كلهم : ليكون عقابه عبرة لمن يعتبر ﴿ لعلهم يشهدون ﴾ أى : لعلهم
 يحضرون عقابه ، ويرون ما يصنع به .

المحاكمة

وكانت محاكمة، ومحاورة.. وضع فيها انتصار الحق، وخذلان الباطل، وقوة حجة إبراهيم عليهم يقول الله تعالى - عقب الآيات السابقة - في سورة الأنبياء : الآيات من ٦٢ إلى ٦٧ :

﴿ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمَ ﴾ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴿ فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون ﴾ ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴿ قال أفنعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾ أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴿ .

يقول القرطبي في تفسير هذه الآيات (١) : (لما لم يكن السماع عاما، ولا ثبتت الشهادة استفهموه : هل فعل أم لا ؟ فقال لهم إبراهيم - على جهة الاحتجاج عليهم - : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ أى : أنه غار وغضب من أن يعبد هو ويعبد الصغار معه ففعل هذا بها لذلك ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ أى : إن كانوا ينطقون فاسألوهم فعلق فعل الكبير بنطق الآخرين ؛ تنبيها لهم على فساد اعتقادهم، كأنه قال : بل هو الفاعل إن نطق هؤلاء، وإن لم يكونوا ينطقون فليس هو الفاعل وفي ضمن هذا الكلام اعتراف بأنه هو الفاعل ﴿ فرجعوا إلى أنفسهم ﴾ أى : رجع بعضهم إلى بعض رجوع المنقطع عن حجته، المتيقن لصحة حجة خصمه ﴿ فقالوا إنكم أنتم

(١) الجامع لأحكام القرآن، المجلد السادس، الجزء الحادى عشر، ص ٢٩٩.

الظالمون ﴿عبادة من لا ينطق بلفظة، ولا ملك لنفسه لحظة وكيف ينفع عابديه، ويدفع عنهم اليأس من لا يرد عن رأسه الفأس؟﴾ ثم نكسوا على رؤوسهم ﴿أى: ردوا على ما كانوا عليه فى أول الأمر، وعادوا إلى جهلهم وعبادتهم، فقالوا: ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ .

ف (قال) قاطعاً لما به يهذون، ومفحماً لهم فيما يقولون : ﴿أنتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم﴾ أف لكم ﴿أى: التفت لکم﴾ ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴿قال ابن عباس: أدركهم الشقاء، فعادوا إلى كفرهم.

وابن كثير يقول^(١): ﴿قالوا أنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم﴾ قال بل فعله كبيرهم هذا ﴿يعنى الذى تركه ولم يكسره﴾ فاسألهم إن كانوا ينطقون ﴿وإنما أراد بهذا أن يادروا من تلقاء أنفسهم فيعترفوا: أنهم لا ينطقون، وأن هذا لا يصدر عن هذا الصنم؛ لأنه جماد.

﴿فرجعوا إلى أنفسهم﴾ بالملامة فى عدم احترازهم وحراستهم لآلهتهم ﴿فقالوا إنكم أنتم الظالمون﴾ فى ترككم لها مهملة لا حافظ عندها.

﴿ثم نكسوا على رؤوسهم﴾ أطرقوا إلى الأرض قال قتادة : أدركت القوم حيرة سوء، فقالوا : ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ وقال السدى : ﴿ثم نكسوا على رؤوسهم﴾ فى الفتنة

(١) تفسير القرآن العظيم، المجلد الثالث، ص ١٧٥، ١٧٦.

وقال ابن زيد : في الرأي .. وقول قتادة : أظهر في المعنى ؛ لأنهم إنما فعلوا ذلك حيرة وعجزا ، ولهذا قالوا له : ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فكيف تقول لنا : سلوهم إن كانوا ينطقون ، وأنت تعلم أنها لا تنطق ؟ ! فعندها قال لهم إبراهيم - لما اعترفوا بذلك - : ﴿ أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾ أي : إذا كانت لا تنطق ، وهي لا تنفع ولا تضر ، فلم تعبدونها من دون الله ؟ !

﴿ أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴾ أفلا تدبرون ما أنتم فيه من الضلال والكفر الغليظ الذي لا يروج إلا على جاهل ظالم فاجر ؟ فأقام عليهم الحجة وألزمهم بها ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ﴾ الآية ، وبقية الآية ﴿ نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم ﴾ الأنعام ٨٣ .

وبقول الطبري^{١١} : يقول تعالى ذكره ما معناه : (فأتوا إبراهيم فلما أتوا به قالوا له : أنت فعلت هذا بآلهتنا من الكسر يا إبراهيم ؟) .

فأجابهم إبراهيم : بل فعله كبيرهم هذا وعظيمهم ، فاسألوا الآلهة : من فعل بها ذلك وكسرها إن كانت تنطق أو تعبر عن نفسها ؟ ! وعن ابن إسحاق قال : لما أتى به واجتمع له قومه عند ملكهم غرود قالوا : أنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ؟ قال : بل فعله كبيرهم هذا ، فاسألوهم إن كانوا ينطقون ؛ غضب من أن

(١) جامع البيان ، المجلد التاسع ، الجزء السابع عشر ، ص ٣٠ - ٣٢ .

يعبدوا معه هذه الصغار ، وهو أكبرك منها ، فكسرهن .

﴿ فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون ﴾ فذكروا في أنفسهم ، ورجعوا إلى عقولهم ، ونظر بعضهم إلى بعض ، فقالوا : إنكم معشر القوم لظالمون هذا الرجل في مسألتكم إياه ، وقولكم له : من فعل هذا بالهتنا يا إبراهيم ؟ وهذه آلهتكم التي فعل بها ما فعل حاضرتكم فاسألوهما ﴿ ثم نكسوا على رؤوسهم ﴾ ثم غلبوا في الحجة ، فاحتجوا على إبراهيم بما هو حجة لإبراهيم عليهم ، فقالوا : ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ حين ظهرت الحجة عليهم . . قال ابن إسحاق : عرفوا أنها لا تضر ولا تنفع ولا تبطل ولا تتكلم فتخبرنا من صنع هذا بها ، وما تبطل بالأيدى فنصدقت .

﴿ قال ﴾ إبراهيم لقومه : ﴿ أفتعبدون ﴾ أيها القوم ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم وأنتم علمتم أنها لم تمنع نفسها ممن أرادها بسوء ، ولا هي تقدر أن تنطق إن سنلت عمن يأتيها بسوء ، فتخبره ، أفلا تستحيون من عبادة ما كان هكذا ؟ ﴿ أف لكم ﴾ أي : فبحا لكم وللآلهة التي تعبدون من دون الله ﴿ أفلا تعقلون ﴾ فبح ما تفعلون من عبادتكم ما لا يضر ولا ينفع ، فتركوا عبادته ، وتعبدون الله الذي فطر السموات ، والذي بيده النفع والضر ؟

وجاء في الفتوحات الإلهية ^(١) : (قالوا) له بعد إتيانه : ﴿ أنت فعلت هذا بالهتنا يا إبراهيم ﴾ ﴿ قال ﴾ ساكتا عن فعله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ﴾ عن فاعله ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ .

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

أى إن كانوا ممن يمكن أن ينطق، وفيه تعريض لهم بأن الصنم المعلوم عاجزه عن الفعل لا يكون إلهاً وإنما قال : ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ ولم يقل : يسمعون ، أو يعقلون ، مع أن السؤال موقوف على السمع والعقل أيضاً ، لما أن نتيجة السؤال الجواب ، وأن عدم نطقهم أظهر في بكتهم . . قال الطيبي : والمعنى : بل فعله كبيرهم هذا ؛ إن كانوا ينطقون فاسألوهم إن أمكن هذا الفعل .

﴿ فارجعوا إلى أنفسكم ﴾ بالتفكير أى : راجعوا عقولهم ، وتذكروا أن من لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ، ولا على الإضرار بمن كسره . بوجه من الوجوه . يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره ، أو جلب منفعة له ، فكيف يستحق أن يكون معبوداً ؟ !

﴿ فقالوا ﴾ لأنفسهم : ﴿ إنكم أنتم الظالمون ﴾ بعبادتكم من لا ينطق ﴿ ثم نكسوا ﴾ من الله ﴿ على رؤوسهم ﴾ أى : ردوا إلى كفرهم ، واستمروا فيه أو انقلبوا إلى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة ، وقالوا : ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فكيف تأمرنا بسؤالهم ؟ ﴿ قال التعبدون من دون الله ﴾ أى بدله ﴿ ما لا ينفعكم شيئاً ﴾ من رزق وغيره ﴿ ولا يضركم ﴾ شيئاً إذا لم تعبدوه ﴿ أف ﴾ أى : نتنا وقيحاً ﴿ لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾ أى غيره ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أن هذه الأصنام لا تستحق العبادة ، ولا تصلح لها ، وإنما يستحقها الله تعالى ؟ !

وفي صفوة التفسير ^(١) : ﴿ قالوا أنت فعلت هذا بالهتات

(١) صفوة التفسير ، الجزء السابع عشر ، ص ٢٦٧ ، ٢٦٨ .

يا إبراهيم ﴿ أى : هل أنت الذى حطمت هذه الآلهة يا إبراهيم ؟ ﴾ قال بل فعله كبيرهم هذا ﴿ أى : قال إبراهيم : بل حطمتها الصنم الكبير ، لأنه غضب أن تعبدوا معه هذه الصغار ، فكسرها والغرض تكيثهم ، وإقامة الحجة عليهم ، ولهذا قال : ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ أى : اسألوا هذه الأصنام من كسرها ؟ إن كانوا يقدرون على النطق .

﴿ فرجعوا إلى أنفسهم ﴾ أى : رجعوا إلى عقولهم ، وتفكروا بقلوبهم ﴿ فقالوا إنكم أنتم الظالمون ﴾ أى : أنتم الظالمون فى عبادة ما لا ينطق .

﴿ ثم نكسوا على رؤسهم ﴾ أى : انقلبوا من الإذعان إلى المكابرة والطغيان . ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ أى : قالوا فى لججهم وعنادهم - : لقد علمت يا إبراهيم أن هذه الأصنام لا تتكلم ولا تحب ، فكيف تأمرنا بسؤالها ؟ وهذا إقرار منهم بعجز الآلهة .

وحينئذ توجهت لإبراهيم الحجة عليهم ، فأخذ يوبخهم ويعنفهم ﴿ قال أتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾ أى : أتعبدون جمادات لا تضر ولا تنفع ؟ ﴿ أف لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾ أى : قبحاً لكم ، ونسباً لكم وللأصنام التى عبدتموها من دون الله . ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أى : أفلا تعقلون قبيح صنيعكم ؟

هذه المحاكمة - بهذا الحوار القرآنى الذى سجلها - لم تكن محتاج إلى هذا الحشد التفسيرى الذى جاء به هؤلاء المفسرون ، ونسب فيه البعض منهم إلى سيدنا إبراهيم أقوالاً لا اعتقد أنه قالها فى الإجابة

على سؤال النمرود وقومه : ﴿أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم﴾
 وأسأل : من أين جاء القرطبي والطبري بهذه الإجابة التي نسبوها
 إلى سيدنا إبراهيم ؟ ونصها : (إنه - أي كبير الأصنام - غضب
 وغار من أن تعبدوا معه هذه الصغار - وهو أكبر منها - فكسرها)
 إنها ترخر بالتهكم والأزدراء ، ما في ذلك شك ، ولكنها جاءت
 تعللاً من إبراهيم لرده على سؤالهم : ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ كما
 جاء في القرآن الكريم ، مع أن التعليل للكلام ، أو الحدث يكون أكد
 في ثبوته ، ولم يكن هذا صحيحاً ، ولا كان مراد سيدنا إبراهيم
 ولكن مراد سيدنا إبراهيم جاء في هذا التعقيب الذي ترنّب على
 رده : ﴿فاسألوهم إن كانوا ينطقون﴾ فكان هذا التعقيب هو
 المطلوب لتكملة جواب إبراهيم ، وهو المقصود من هذه الخائفة
 للواقع التي حدثت من إبراهيم توبيخاً وتهكماً واستدراجاً لأن
 يعترف النمرود وقومه بخطئهم ، وزيف معتقداتهم ، وجهالتهم في
 عبادة الأصنام التي لا تنطق ولا تستطيع أن تدافع عن نفسها ، ولا
 عن غيرها وإفئاعهم بأن الله - الذي خلق كل شيء ، والذي بيده
 ملكوت كل شيء - هو الأحق بالعبادة .

وربما - لهذا - فإن ابن كثير ، والجلالين ، والفتوحات الإلهية لم
 تذكر هذا التعليل وقد يكون هناك تفاسير أخرى لم يتمسك لي أن
 أطلع عليها لم تذكره أيضاً ويضاف إليها أن صفوة التفاسير - وقد
 ذكر هذا التعليل - إنما ينقل عن المفسرين ، وقد نقل في هذا الموضوع
 عن القرطبي ، كذلك لم تذكر هذا التعليل كتب التاريخ التي
 استعنت بها في البحث ، وهي «قصص الأنبياء» للشيخ عبد الوهاب
 النجار . «قصص الأنبياء» لابن كثير . و «قصص القرآن الكريم»

محمد جاد المولى وآخرين . « النبوة والأنبياء » للشيخ محمد على الصابوني .

وإذا كانت الآيات الكريمة من سورة الصافات :

﴿ فطر نظرة في النجوم ﴾ فقال إني سقيم ﴿ جاءت تكملة للآيات الكريمة من سورة الأنبياء : ﴾ وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ﴿ في حادث تكسير الأصنام ، والبحث عن كسرها ، فإن آيات كريمة أعقبت آيات الصافات جاءت . كذلك . تكملة لآيات الحاكم والحوار في سورة الأنبياء وهي قوله تعالى في سورة الصافات :

﴿ فاقبلوا إليه يزفون ﴾ قال أتعبدون ما تحتون ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ .

ويكون المعنى . على هذا وكما جاء في هذه التفاسير . أنه بعد أن أتى إبراهيم أقبل إليه القوم يسرعون . . أو يحشون بجمعهم على مهل آمنين أن يصيب أحد آلهم بسوء أو يتسللون تسللا بين المشي والعدو ، أو يرددون غضبا ، أو يختالون في مشيهم خيلاء أو كان بعضهم يزفون بعضا لتسارعهم إليه . . وسألوه : أنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ؟ فقال محتجا : (أتعبدون أصناما أنتم تحترقونها بأيديكم ؟ ! والله خلقكم وخلق ما تعملونه من الأصنام وقد تكون (ما) استفهام . ومعناه : التحقير لعملهم . . وقد تكون نافية ، والمعنى : وما تعملون ذلك ولكن الله خالقه .

ويضيف ابن كثير ^(١) : (وهذه الفصحة ههنا مختصرة ، وفي سورة

(١) تفسير القرآن العظيم ، الجزء الرابع ، ص ١٤ .

الأنبياء مبسوطة ؛ فإنهم لما رجعوا (من عيدهم) ما عرفوا من أول وهلة من فعل ذلك ، حتى اكتشفوا واستعلموا فعرفوا أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام - هو الذي فعل ذلك ، فلما جاءوا ليعاتبوه أخذ في تأنيبهم وعيبيهم ، فقال : أتعبدون ما تحتون ؟ ! والله خلقكم وما تعملون ؟) .

وجاء في (الجلالين) : (فأقبلوا إليه يسرعون المشى ، فقالوا : نعيدها وأنت تكسرها ؟ ! والفتوحات الإلهية توضح هذا التفسير للجلالين كما يلي : قوله : (وأنت تكسرها) يدل على أن إبراهيم هو الكاسر لآلهتهم . وقوله في الأنبياء : (قالوا من فعل هذا بآلهتنا يا إبراهيم ؟) هكذا جاء في النسخة التي بأيدينا .

والصواب : (قالوا آئت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم) يدل على أنهم ما عرفوا الكاسر لها .

وأجيب : بأنه يحتمل أن بعضهم عرفه فأقبل إليه وبعضهم جهله فسأله أو أن كلهم جهلوه ، وسألوا إبراهيم عنه ، فلما عرفوه أقبلوا إليه) .

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

لقد انتصر الحق في هذه المحاكمة ووضح فيها قوة حجة سيدنا إبراهيم وزيف معتقدات النمرود وقومه وسوء جهالاتهم وجمود عقولهم .

ولكن عنادهم الشديد وإصرارهم على الشرك والوثنية، وعلى الخضوع لقوة ملكهم النمرود ووسطوته واستشعارهم المهانة والإذلال لما فعله إبراهيم بالهتهم من التكسير وإثبات عجزها عن نفعهم أو ضررهم، وعن الدفاع عن نفسها .

كل ذلك دفعهم إلى أن يحكموا عليه بالموت حرقاً .

وجاء في قصص القرآن ^(١) : (أرادوا أن يعاقبوه بالإحراق ، ولا ذنب له إلا أن قال : ربى الله ، ولا جرم ارتكبه إلا نعمته على أصنامهم ، وإنكاره عبادة أولئانهم ، ولكن إعلان التوحيد والجههر بدعوة الناس إليه يقض مضاجع الطغاة ، ويكدر صفو عيشهم ؛ لأنه يخلص الناس من رقة استعبادهم ، وتكشف به خبايا أراجيفهم ، فيحذر الناس الوقوع فى شركهم ، ويفضون من حولهم ، ويبهون لرفع الحيف عنهم ، وفى ذلك ذهاب سلطانهم والحد من طغيانهم) وجاء فى قصص القرآن ، والنبوة والأنبياء ، معاً ^(٢) : (جاش خاطر إحراقه فى نفوسهم ولكن كيف يحرقونه ؟ لابد أن يصوره

(١) قصص القرآن : ص ٤٦ .

(٢) قصص القرآن : ص ٤٦ ، النبوة والأنبياء : ص ١١٢ .

ناراً حامية، تعادل نظى الحقد المتأجج فى صدورهم من جراء انتهاك حرمة آلهتهم المزعومة، وتحطيمها دون مبالاة.

شرعوا يجمعون الحطب من هنا وهناك، وجعلوا ذلك قرباناً لآلهتهم وبراً بمعبوداتهم، حتى إن المرأة كانت إذا مرضت تذرث إن عوفيت لتجمعن حطباً لحرق إبراهيم).

يقول الله تعالى فى سورة الأنبياء (الآيات ٦٨ - ٧٠) : ﴿ قَالُوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴾ قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم ﴾ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين ﴾ .

وفى سورة العنكبوت (الآية : ٢٤) : ﴿ فلما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتله أو حرقوه فأجابه الله من النار إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴾ .

وفى سورة الصافات (الآيات ٩٧ ، ٩٨) : ﴿ قالوا ابنوا له بينايا فألقوه فى الجحيم ﴾ فأرادوا به كيداً فجعلناهم الأسفلين ﴾ .

يقول القرطبى فى تفسير آيات الأنبياء ^(١) : ﴿ قالوا حرقوه ﴾ لما انقطعوا بالحجة أخذتهم عزة باثم، وانصرفوا إلى طريق الغشم والغلبة، وقالوا : حرقوه روى أن قاتل هذه المقالة هو رجل من الأكراد من أعراب فارس - أى : من باديتها - قاله ابن عمر ومجاهد وابن جريج ويقال : اسمه (هيزر) وقيل : اسمه (هيزان) كما فى تاريخ الطبرى وتفسيره وقيل : (هيون) فحسب الله به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة وقيل : بل قاله ملكهم غرود ﴿ وانصروا آلهتكم ﴾ بتحريق إبراهيم لأنه يسبها ويعيبها وجاء فى

(١) الجامع لأحكام القرآن، المجلد السادس، الجزء الحادى عشر، ص ٣٠٣ .

الخبير : أن نمرود بنى صرحاً طوله ثمانون ذراعاً ، وعرضه أربعون
 ذراعاً قال ابن إسحاق : وجمعوا الخطب شهراً ، ثم أوقدوها ،
 واشتعلت واشتدت ، حتى أن كان الطائر ليمر بجنايتها فيحترق من
 شدة وهجها ثم قيدوا إبراهيم ووضعوه في المنجنيق مغلولاً ..
 ويقال : إن إبليس صنع لهم المنجنيق يومئذ فضجت السموات
 والأرض ومن فيهن من الملائكة وجميع الخلق ضجة واحدة : (ربنا :
 إبراهيم ليس في الأرض أحد يعبدك غيره ، يحرق فيك !! فأذن لنا
 في نصرته) فقال الله تعالى : (إن استغاث بشئ منكم أو دعاه
 فلينصره ، فقد أذنت له في ذلك ، وإن لم يدع غيري فأنا أعلم به ،
 وأنا وليه) فلما أرادوا الإلقاء في النار أتاه خزان الماء - وهو في
 الهواء - فقالوا : يا إبراهيم إن أردت أخمدنا النار بالماء فقال :
 لا حاجة لي إليكم وأتاه ملك الرب فقال : لو شئت طيرت النار ،
 فقال : لا ثم رفع رأسه إلى السماء فقال : (اللهم أنت الواحد في
 السماء ، وأنا الواحد في الأرض ، ليس أحد يعبدك غيري ، حسبي
 الله ونعم الوكيل) وروى أبي بن كعب - رضي الله عنه - عن النبي
 ﷺ : [إن إبراهيم - حين قيدوه ليلقوه في النار - قال : لا إله إلا
 أنت سبحانه رب العالمين ، لك الحمد ، ولك الملك لا شريك لك]
 قال : ثم رموا به في المنجنيق من مضرب شاسع ، فاستقبله جبريل ،
 فقال : يا إبراهيم : ألك حاجة ؟ قال : (أما إليك فلا) فقال
 جبريل : فاسأل ربك ، فقال : حسبي من سؤالي علمه بحالي [فقال
 الله تعالى - وهو أصدق القائلين - : ﴿ يَا إِبْرَاهِيمُ بَرَدًا وَسَلَامًا عَلَيَّ
 إِبْرَاهِيمُ ﴾ قال بعض العلماء : جعل الله فيها برداً يرفع حرها ، وحرّاً
 يرفع بردها ، فصارت سلاماً عليه ، قال أبو العالية : ولو لم يقل

﴿بردا وسلاما﴾ لكان بردها أشد عليه من حرها، ولو لم يقل (علي إبراهيم) لكان بردها بافياً على الأبد. وذكر بعض العلماء : أن الله تعالى أنزل (زريبة) - الطنفسة، وقيل : البساط ذو الحمل - من الجنة فيسقطها في الجحيم وأنزل الله ملائكة : جبريل وميكائيل، وملك البرد، وملك السلامة. وقال علي وابن عباس : لو لم يتبع بردها سلاماً مات إبراهيم من بردها، ولم تبق يومئذ نار إلا طفتت، طنت أنها تعنى.

قال السدي : وأمر الله كل عود من شجرة أن يرجع إلى شجره، وي طرح ثمرته.. وقال كعب وقتادة : لم تحرق النار من إبراهيم إلا وثاقه. فاقام في النار سبعة أيام، ثم يقدر أحد أن يقرب من النار، ثم جاءوا فإذا هو قائم يصلي. وقال المنهال بن عمرو : قال إبراهيم : (ما كنت أياماً قط أنعم مني في الأيام التي كنت فيها في النار) وقال كعب وقتادة والزهرى : ولم تبق يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ عليه ؛ فلذلك أمر رسول الله - ﷺ - بقتلها، وسماها (فويسقة) وقال شعيب الحماني : ألقى إبراهيم في النار وهو ابن ست عشرة سنة وقال ابن جريج : ألقى إبراهيم في النار وهو ابن ست وعشرين سنة، ذكر الأول : الثعلبي. والثاني : الماوردي فإنه أعلم. وقال الكلبي : بردت نيران الأرض جميعاً فما أنضجت كراعاً فراه عمرو من الصرح - وهو جالس على السرير - يؤنس ملك الظل، فقال : (نعم الرب ربك، لأقرين له أربعة آلاف بقرة) وكف عنه.

ومما بلغت النظر في هذه القصة قول الملائكة، وجميع الخلق، والسموات، والأرض : (ربنا : إبراهيم ليس في الأرض أحد يعبدك

غيره) وقول إبراهيم : (... وأنا الواحد في الأرض ليس أحد يعبدك غيري) فهو يؤكد ويسجل : أن الدنيا كلها جاء عليها وقت لم يكن يعبد الله فيها أحد إلا سيدنا إبراهيم - عليه السلام - وأن جميع من في الأرض - في ذلك الوقت - كانوا يعبدون الكواكب والأصنام وأن سيدنا (نوحا) لم يكن قبد آمن به في ذلك الوقت ، وكذلك السيدة (سارة) ولم تكن زوجا له أيضا .. ومع أن الملك نمرود مدح الله سبحانه بقوله : (نعم الرب ربك) فإنه ظل على كفره إلى أن مات .

يقول القرطبي : « قوله تعالى : ﴿ وَأَوَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى : أراد نمرود وأصحابه أن يمكروا به ﴾ فجعلناهم الأخصرين ﴾ في أعمالهم ، ورددنا مكرمهم عليهم بتسليط أضعف خلقه : البعوض . فما برح نمرود حتى رأى عظام أصحابه وخيله قتلوح ، أكلت لحومهم وشربت دماءهم ، ووقعت واحدة في منخره فلم تزل تاكل إلى أن وصلت دماغه (وكان أكرم الناس عليه الذى يضرب رأسه بمرزبة من حديد ، فأقام بهذا نحواً من أربعمئة سنة . »

هل هذا معقول ؟ لست أصدق أن يقول ابن عباس - رضى الله عنه - هذه العبارة بين القوسين وتحتها خط . وكيف مرت هذه العبارة على القرطبي وبعض المفسرين والمؤرخين دون تكذيب أو رفض أو تشكيك أو نفي أو استنكار ومناقشة ؟ ! هذا إلى جانب أن فقرة الأربعمئة عام هذه فيها لبس سوف نتحدث عنه فيما بعد .

ويقول القرطبي في تفسيره لآية العنكيوت ^(١) : (لما كان جواب

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد السادس ، الجزء الحادى عشر ، ص ٣٠٥ وفى الهامش به الحقيق إلى أن ابن عباس يكذب عليه بعض المرواة .-

قومه) حين دعاهم إلى الله تعالى ﴿إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه﴾^(١) ثم اتفقوا على تحريقه (فأجابه الله من النار) أى : من إزائها (إن فى ذلك) أى : فى إجماعه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعدما ألقى فيها ﴿آيات لقوم يؤمنون﴾ .

ويقول فى تفسيره لآيتى الصفات ^(٢) : ﴿قالوا ابنوا له بنيانا﴾ أى : تشاوروا فى أمره لما غلبهم بالحجة ، فقالوا : ابنوا له بنيانا غلاوته حطبا فنضرمونه ، ثم ألقوه فيه ، وهو الجحيم قال ابن عباس : بنوا حائطاً من حجارة طوله فى السماء ثلاثون ذراعاً ، وملأوه نارا وطرحوه فيها ، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فلما صار فى البنيان قال : حسبي الله ونعم الوكيل ^(٣) .

﴿فألقوه فى الجحيم﴾ أى : فى جحيم ذلك البنيان . وذكر الطبرى : أن قائل ذلك اسمه (الهيزان) رجل من أعراب فارس ، وهم الترك ، وهو الذى جاء فيه الحديث (بينما رجل يمضى فى حلة له يتبخر فيها فحسف به ، فهو يتجلجل فى الأرض إلى يوم القيامة) والله أعلم .

﴿فأرادوا به كيدا﴾ أى : بإبراهيم ، أى : احتالوا لإهلاكه ﴿فجعلناهم الأسفلين﴾ المقهورين المغلوبين إذ نفذت حجته من حيث لم يمكنهم دفعها ، ولم ينفذ مكرهم ولا كيدهم .

ويقول ابن كثير فى تفسيره لآيات الأنبياء ^(٤) : (لما دحضت

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد السابع ، الجزء الثالث عشر ، ص ٣٣٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الثامن ، الجزء الخامس عشر ، ص ٩٧ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، الجزء السابع عشر ص ١٧٦ ، ١٧٧ .

حجنتهم، ويان عجزهم، وظهر الحق واندفع الباطل، عدلوا إلى استعمال جاه ملكهم، فقالوا: ﴿ حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴾ فجمعوا خطبا كثيرا جداً قال السدى : حتى إن كانت المرأة تعرض فتندر إن عوفيت أن تحمل خطبا لحريق إبراهيم) .

هذا يعنى أن القوم فى جميع أنحاء بابل ورجالاً ونساء قد تجمعوا لرؤية حرق إبراهيم وسامعوا فى حفر حفرة عظيمة أو إقامة بنيان عظيم .. وشاركوا جميعاً فى جمع الخطب وإشعال النار فيه .. ويعنى كذلك أن جمع الخطب استمر أياماً طويلة : مرضت فيها نساء شاركن فى جمع الخطب بعد مرضهن وشفايتهن فكيف يكون حجم هذه الحفرة أو هذا البنيان ؟ وكيف يكون مقدار هذا الخطب الذى تم جمعه فى هذه الأيام الطويلة بأيدي كل الناس ؟ وكيف يكون حجم هذه النار التى أوقد لها هذه الكميات الهائلة من الخطب التى ألقى فيها سيدنا إبراهيم ؟ بل أهم من هذا كله كيف كانت مشاعر وأحاسيس سيدنا إبراهيم وهو يرى تجمع كل الناس ضده واشتراكهم فى إحراقه بالنار ؟

يقول ابن كثير عن السدى : ثم جعلوه فى جوبة - حفرة من الأرض - واضرموها نارا فكان لها شرر عظيم، ولهيب مرتفع، لم توقد نار قط مثليها، وجعلوا إبراهيم - عليه السلام - فى كفة متجنيق بإشارة رجل من أعراب فارس من الأكراد قال شعيب الحبائى : اسمه (هيزن) فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة فلما ألقوه قال : (حسبي الله ونعم الوكيل) كما رواه البخارى عن ابن عباس أنه قال : حسبي الله ونعم الوكيل ، قالها إبراهيم حين

ألقى في النار، وقالها محمد - عليه السلام - حين قالوا : ﴿ إِنْ النَّاسُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝ ﴾ .

وروى الحافظ أبو يعلى ^(١) لأبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : [لما ألقى إبراهيم - عليه السلام - في النار قال : (اللهم إنيك في السماء واحد ، وأنا في الأرض واحد أعبدك) ويروى : أنه لما جعلوا يوثقونه قال : لا إله إلا أنت سبحانك ، لك الحمد ، ولك الملك ، لا شريك لك] .

وقال شعيب الحبائي : كان عمره إذ ذاك ست عشرة سنة ، فالله أعلم . وذكر بعض السلف أنه عرض له جبريل - وهو في الهواء - فقال : ألك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ، وأما من الله فلي وقال سعيد بن جبير : ويروى عن ابن عباس أيضاً ، قال : لما ألقى إبراهيم جعل خازن المطر يقول : متى أومر بالمطر فأرسله ؟ قال : فكان أمر الله أسرع من أمره ، قال الله : ﴿ يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم ۝ ﴾ قال : لم يبق نار في الأرض إلا طفت وقال كعب الأحبار : لم ينفع أحد - يومئذ - بنار ، ولم تحرق من إبراهيم سوى وثاقه . . وقال الثوري عن علي بن أبي طالب : ﴿ قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم ۝ ﴾ قال : لا تضربه وقال ابن عباس وأبو العالية : لولا أن الله عز وجل قال : ﴿ وسلاما ۝ ﴾ لأذى إبراهيم بردها وقال جويسر عن الضحاک : ﴿ كونى بردا وسلاما على إبراهيم ۝ ﴾ قالوا : صنعوا له حظيرة من حطب جزل ، وأشعلوا فيه النار من كل جانب ، فأصبح ولم يصبه منها شيء ، حتى أخمدها الله

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، الجزء السابع عشر ، ص ١٧٦ و ١٧٧ .

قال : ويذكرون أن جبريل كان معه مسح وجهه من العرق فلم يصبه منها شيء غير ذلك وقال السدي : كان معه فيها ملك الظل وقال علي بن أبي حاتم عن المنهال بن عمرو قال : أخبرت أن إبراهيم ألقى في النار، فكان فيها إما خمسين، وإما أربعين، قال : ما كنت أياماً وليالي قط أظيب عيشاً إذ كنت فيها، وودت أن أعيش وحياتي كلها مثل عيشي إذ كنت فيها . وقال أبو زرعة بن عمرو عن أبي هريرة، قال : إن أحسن شيء قال أبو إبراهيم - لما رفع عن الطيب وهو في النار وجده يرشح جبينه - قال عند ذلك : (نعم الرب ربك يا إبراهيم) .

(وقد مر بنا - في تفسير القرطبي - أن الملك عمرو قال - أيضاً - هذه العبارة) .

يقول ابن كثير : وقال قتادة : لم يأت يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا (الوزغ) وقال الزهري : أمر النبي - ﷺ - بقتله، وسماه (فويسقا) وروى ابن أبي حاتم عن مولاة الفاكه بن المغيرة الخزومي، قالت : دخلت على عائشة فرأيت في بيعتها رمحاً، فقالت يا أم المؤمنين ما تصنعين بهذا الرمح ؟ فقالت : نقتل به هذه (الأوزاغ) إن رسول الله - ﷺ - قال : (إن إبراهيم حين ألقى في النار لم تكن في الأرض دابة إلا تطفئ النار غير الوزغ، فإنه كان ينفخ على إبراهيم) فأمرنا رسول الله ﷺ بقتله .

(الأوزاغ : جمع وزغ : سام أبرص، يطلق على الذكر والأنثى، أو الوزغة الأنثى والوزغ الذكر) .

﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين ﴾ أي : المغلوبين

الأسفلين، لأنهم أرادوا بنى الله كيذا، فكادهم الله، ونجاه من النار، فغلبوا هنالك.. وقال عطية العوفى: لما ألقى إبراهيم فى النار جاء ملكهم لينظر إليه، فطارت شرارة فوقعت على إبهامه، فأحرقته مثل الصوفة.)

وفى تفسيره لآية العنكبوت يقول ابن كثير^(١):

يقول تعالى مخبراً عن قوم إبراهيم - فى كفرهم، وعنادهم ومكابرتهم، ودفعهم الحق بالباطل - : إنهم ما كان لهم جواب بعد مقالة إبراهيم هذه المشتملة على الهدى والبيان ﴿ إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه ﴾ وذلك لأنهم قام عليهم البرهان، وتوجهت عليهم الحجة، فعدلوا إلى استعمال جاههم، وقوة ملكهم ﴿ قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه فى الجحيم ﴾ فأرادوا به كيذا فجعلناهم الأسفلين ﴿ وذلك أنهم حشدوا فى جمع أحطاب عظيمة مدة طويلة ﴾ كما لاحظنا ﴿ وحطوا حولها ثم أضرموا فيها النار، فارتفع لها لهب إلى عنان السماء، ولم توقد نارك قط أعظم منها، ثم عمدوا إلى إبراهيم فكثفوه، وألقوه فى كفة الميزان ثم قدفوه فيها، فجعلها الله عليه برداً وسلاماً، وخرج منها سالماً بعد ما مكث فيها أياماً، ولهذا وأمثاله جعله الله للناس إماماً؛ فإنه بذل نفسه للرحمن، وجسده للنيران، وسخا بولده للقريان، وجعل ما له للضيغان، ولهذا اجتمع على محبته جميع أهل الأديان.

وقوله تعالى: ﴿ فأنجاه الله من النار ﴾ أى: سلمه منها بأن جعلها عليه برداً وسلاماً وهكذا تطرق ابن كثير من تفسيره لآية

(١) تفسير القرآن العظيم، المجلد الثالث، الجزء العشرون، ص ٣٨٩.

العنكبوت إلى تفسير آيتي الصافات، وأضاف ^(١) فقالوا: ﴿ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم﴾ وكان من أمرهم ما تقدم بيانه في سورة الأنبياء. عليهم الصلاة والسلام. ونجاه الله من النار وأظهره عليهم، وأعلى حججه ونصرها؛ ولهذا قال تعالى: ﴿فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين﴾.

وابن كثير في كتابه «قصص الأنبياء» يذكر ما قاله في تفسيره لآيات الأنبياء والعنكبوت والصافات مع إضافات مفيدة، ولهذا فقد أثرت أن أنقل عنه ما جاء في قصص الأنبياء ^(٢) يقول: ﴿قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم﴾ فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين. عدلوا عن الحمد والمناظرة لما انقطعوا وغلبوا، ولم تبق لهم حجة ولا شبهة إلى استعمال قوتهم وسلطانهم؛ لينصروا ما هم عليه من سفههم وطمعانهم فكادهم الرب. جل جلاله. وأعلى كلمته ودينه وبرهانه، كما قال تعالى: ﴿قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين﴾ قلنا يانار كوني بردا وسلاما على إبراهيم. وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين. وذلك أنهم شرعوا يجمعون خطيا من جميع ما يمكنهم من الأماكن، فمكثوا مدة يجمعون له، حتى إن المرأة منهم كانت إذا مرضت تنذر لن عوفيت لتحملن خطيا لحريق إبراهيم، ثم عمدوا إلى جوبة عظيمة (أي حفرة) فوضعوا فيها ذلك الحطب، وأطلقوا فيه النار، فاضطربت وأججت والتهبت، وعلاها شرر لم ير مثله قط.

(١) تفسير القرآن العظيم، المجلد الرابع، الجزء الثالث والعشرون، ص ١٤.

(٢) قصص الأنبياء، ص ١٢٥ - ١٢٨.

ثم وضعوا إبراهيم - عليه السلام - في كفة متجنق (آلة ترمى بها الحجارة في الحرب) صنعها لهم رجل من الأكراد يقال له (هيزن) وكان أول من صنع المتجنق، فحسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة.

ثم أخذوا يقيدونه ويكتفونه، وهو يقول: لا إله إلا أنت سبحانك (رب العالمين) لك الحمد، ولك الملك، لا شريك لك.

فلما وضع الخليل - عليه السلام - في كفة المتجنق مقيداً مكتوفاً ثم ألقوه منه إلى النار قال: حسبنا الله ونعم الوكيل.

وروى أبو يعلى عن أبي هريرة، قال: قال - عليه السلام -: ألما أنقى إبراهيم في النار قال: اللهم إنك في السماء واحد، وأنا في الأرض واحد أعبدك.

وذكر بعض السلف: أن جبريل عرض له في الهواء، فقال: يا إبراهيم، ألك حاجة؟ فقال: أما إليك فلا.

ويروى عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، أنه قال: جعل ملك المطر يقول: متى أومر فأرسل المطر؟ فكان أمر الله أسرع:

﴿فلما يا نار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم﴾ قال علي بن أبي طالب: أي لا تضر به وقال ابن عباس، وأبو العالية: لولا أن الله قال: ﴿وسلاماً على إبراهيم﴾ لأذى إبراهيم بردها... وقال كعب الأحبار: لم ينتفع أهل الأرض يومئذ بنار، ولم تحرق منه سوى وثاقه.

وقال الضحاك: يروى أن جبريل - عليه السلام - كان معه مسح العرق عن وجهه لم يصب منها شيء غيره.

وقال السدي : كان معه أيضاً ملك الظل . . وصار إبراهيم عليه السلام - في ميل الجوبة، حوله نار، وهو في روضة خضراء، والناس ينظرون إليه، لا يقدرّون على الوصول، ولا هو يخرج إليهم .
فمن أبي هريرة أنه قال : أحسن كلمة قالها أبو إبراهيم إذ قال - لما رأى ولده على تلك الحال - : نعم الرب ربك يا إبراهيم .

وروى ابن عساكر عن عكرمة : أن أم إبراهيم نظرت إلى ابنها عليه السلام - فداتته : يا بني إني أريد أن أجيء إليك، فادع الله أن ينجيني من حر النار حولك، فقال : نعم . فأقبلت إليه لا يمسيها شيء من حر النار، فلما وصلت إليه اعتنقه وقبلته، ثم عادت .

ومع هذا - وكما أشرنا من قبل - فإن هذا الموقف الذي يمثل مساندة إلهية من الله - سبحانه وتعالى - لسيدنا إبراهيم وتأييداً له في دعوته إلى عبادته سبحانه في صورة معجزة غير مسبوقه لأحد من الناس لم يبدل من اعتقاد أم إبراهيم، أو اعتقاد أبي إبراهيم في عبادتهما للأصنام .

ورواية ابن عساكر مطولة في تاريخه، ونصها : حكى عكرمة بلفظ : (إن نار الدنيا كلها لم تنفع بها يومئذ أحد من أهلها . قال : فلما أخرج الله إبراهيم من النار زاد في حسنه وجماله سبعين ضعفاً وقال : إنه لما ألقى في النار قالت أمه : لقد كان ابني يقول : إن له رباً ينجعه، وأراه يلقى في النار فما ينفعه، وإني مطلعة على هذه النار، أنظر إلى ابني ما فعل . . . فعملت لها سلماً ثم أطلعت على السلم، حتى إذا شرفت أبصرت إبراهيم في وسط النار، فداتته أمه :

يا إبراهيم، فلما رآها قال : يا أمه : ألا ترين ما صنع الله بي ؟ قالت : يا بني : لولا أنني أخاف النار لمنيت إليك فقال : يا أمه أنزلي وتعالى فقالت : يا بني ادع إلهك أن يجعل لي طريقاً، فدعا ربه فجعل لها طريقاً، ثم نزلت فقالت : إني أخاف، فقال : لا تخافي . هل تجددين من حر النار شيئاً ؟ قالت : لا ، فسارت إليه حتى إذا دنت منه ضمته إلى صدرها ، وجعلت تقبله ، فقال لها يا أمه : ارجعي عما أنت عليه فالتفتت لمرجع ، فإذا بالنار قد انتهت ، فقالت : أسألك بحق إلهك ألا ما دعوت ربك أن يبعد النار عن طريقى فدعا ربه فمرت ، حتى إذا كانت على رأس الحائط . وأرادت أن تنزل نادى : يا إبراهيم ابني - عليك السلام - ثم ذهبت^(١) .

ويتابع ابن كثير كلامه في قصص الأنبياء فيقول : وعن الشهاب بن عمرو أنه قال : أخبرني أن إبراهيم مكث هناك إما أربعين ، وإما خمسين يوماً ... وأنه قال : (ما كنت أياماً وليالي أطيب عيشاً إذ كنت فيها ، وودت أن أعيش وحياتي كلها مثل إذ كنت فيها) . صلوات الله وسلامه عليه . فأرادوا أن يتصرفوا فخذلوا ، وأرادوا أن يتفغروا فاتضعوا وأردوا أن يغلبوا فغلبوا قال الله تعالى :

﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين ﴾ وفي الآية الأخرى ﴿ الأسفلين ﴾ ففازوا بالخسارة والسفال ، هذا في الدنيا ، وأما في الآخرة فإن نارهم لا تكون عليهم برداً ولا سلاماً ، ولا يلقون فيها تحية ولا سلاماً ، بل هي كما قال تعالى : ﴿ إنها ساءت مستقراً ومقاماً ﴾ .

(١) قصص الأنبياء ، هامش ص ١٢٦ .

روى البخارى عن أم شريك : أن رسول الله - ﷺ - أمر بقتل الوزغ وقال : (كان ينفخ على إبراهيم عليه السلام) ورواه مسلم وأخرجه النسائى وابن ماجه .

وروى أحمد أن نافعا ، مولى ابن عمر - أخبره : أن عائشة أخبرته : أن رسول الله - ﷺ - قال : [اقتلوا الوزغ ، فإنه كان ينفخ النار على إبراهيم قال : فكانت عائشة تقتلهن] .

ورواية ثانية أيضا عن نافع : أن امرأة دخلت على عائشة فإذا رمح منصوب ، فقالت : ما هذا الرمح ؟ فقالت : تقتل به الأوزاغ ... ثم حدثت عن رسول الله - ﷺ - [أن إبراهيم لما ألقى فى النار جعلت الدواب كلها تطفئ عنه إلا الوزغ ، فإنه جعل ينفخها عليه] .

ورواية ثالثة : أن سمامة مولاة الفاكه بن المغيرة قالت : دخلت على عائشة قرأت فى بيتها رمحا موضوعا ، فقلت : يا أم المؤمنين ما تصنعين بهذا الرمح ؟ فقالت : هذا لهذه الأوزاغ ، تقتلهم به ، فإن رسول الله - ﷺ - حدثنا : أن إبراهيم حين ألقى فى النار لم يكن فى الأرض دابة إلا تطفئ عنه النار غير الوزغ ، كان ينفخ عليه ، فأمرنا رسول الله - ﷺ - بقتله .

ويضيف ابن كثير^(١) : قال زيد بن أسلم^(٢) : وبعث الله إلى ذلك الملك الجبار ملكا يأمره بالإيمان بالله ، فأبى عليه . ثم دعا الثانية ، فأبى عليه . ثم دعا الثالثة ، فأبى عليه وقال : اجمع جموعك ، وأجمع جموعى (فجمع النمرود جيشه وجنوده وقت

(١) قصص الأنبياء ، ص ١٢٩ .

(٢) قصص الأنبياء ، ص ١٢٩ . وهى رواية عبد الرزاق عن معمر ، عن زيد بن أسلم .

طلوع الشمس، فأرسل الله عليه ذباباً من البعوض بحيث لم يروا عين الشمس، وسلطها الله عليهم فأكلت لحومهم ودماءهم، وتركتهم عظاماً بادية، ودخلت واحدة منهم في منخر الملك، فمكثت في منخره أربعين سنة عذبه الله تعالى بها، فكان يضرب رأسه بالمرازب في هذه المدة كلها، حتى أهلكه الله عز وجل بها.

وما يزال السؤال قائماً في هذه الرواية لزيد بن أسلم، ومن قبله رواية ابن عباس : كيف مرت هذه العبارة - بين القوسين ونحتها خط - على ابن كثير كما مرت على القرطبي دون تكذيب أو مناقشة أو تصحيح ؟ أما إن عذاب الله لمن حاول إحراق نبيه وخليفته يتعاطم بمقدار الجريمة في هذه المحاولة ؟ ولكنه لا يتجاوز العقول المقبول إلى الإغراق في الاستحالة والخيال... وكما قلنا سوف يأتي الحديث عنه.

أما الطبري فيقول عند تفسيره لآيات الأنبياء^(١) : ﴿ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴾ قلنا يا نازكوني بردوا وسلاماً على إبراهيم ﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين ﴾ يقول تعالى ذكره : قال بعض قوم إبراهيم لبعض : حرقوا إبراهيم بالنار، وانصروا آلهتكم إن كنتم ناصريها، ولم تريدوا ترك عبادتها وقيل : إن الذي قال ذلك رجل من أكراد فارس وروى عن شعيب الجبائي : أن الذي قال حرقوه (هيزن) فحسف الله به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة وعن ابن إسحاق قال : (اجتمع غرود وقومه في إبراهيم فقالوا : ﴿ حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴾ أي : لا تنصروها منه إلا بالنحريرق بالنار إن كنتم

(١) جامع البيان في تفسير القرآن، المجلد التاسع، ص ٣٢ - ٣٤.

ناصر بها وحدث عن مجاهد قال : تلوت هذه الآية على عبد الله بن عمر ، فقال : أتدري يا مجاهد من الذي أشار بتحريق إبراهيم بالنار؟ قال : قلت : لا ، قال : رجل من أعراب فارس ، قلت : يا أبا عبد الرحمن : أو هل للفرس أعراب ؟ قال : نعم الكرد هم أعراب فارس فرجل منهم هو الذي أشار بتحريق إبراهيم بالنار .

وقوله : ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ في الكلام متروك اجتزئ بدلالة ما ذكره عليه منه ، وهو : فأوقدوا له نارا ليحرقوه ، ثم أنقوه فيها ، قلنا للنار : يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وذكر : أنهم لما أرادوا إحراقه بنوا له بنيانا ، ويتطرق الطبرى - بهذه العبارة الأخيرة - إلى آيات الصفات فيقول - : وعن السدى قال : قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم قال : فحسوه في بيت وجمعوا له حطباً ، حتى إن كانت المرأة لتمرض فتقول : لئن عافاني الله لأجمعن حطباً لإبراهيم فلما جمعوا له وأكثروا من الحطب (أشعلوه) حتى إن الطير لتمرض بها فتحترق من شدة وهجها ، فعمدوا إليه ، فرفعوه على رأس البنيان ، فرفع إبراهيم عليه السلام رأسه إلى السماء فقالت السماء والأرض والجبال والملائكة : ربنا إبراهيم يحرق فيك ، فقال : أنا أعلم به ، وإن دعاكم فأغيثوه . وقال إبراهيم حين رفع رأسه إلى السماء : اللهم أنت الواحد في السماء ، وأنا الواحد في الأرض ليس في الأرض أحد يعبدك غيري ، حمسي الله ونعم الوكيل . ففقدوه في النار ، فناداها فقال : ﴿ يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ فكان جبريل - عليه السلام - هو الذي ناداها . . . وقال ابن عباس : لو لم ينجع بردها سلاما مات إبراهيم من شدة بردها ، فلم يبق يومئذ نار في الأرض إلا طفت ، ظنت أنها

هي تُعنى ، فلما طفت النار نظروا إلى إبراهيم فإذا هو ورجل آخر معه ، وإذا رأس إبراهيم في حجره يمسح عن وجهه العرق وذكروا أن ذلك الرجل هو ملك الظل ، وأنزل الله نارا فانصفع بها بنو آدم وأخرجوا إبراهيم ، فأدخلوه على الملك ، ولم يكن قبل ذلك دخل عليه وحدث عن كعب ، قال : ما أحرقت النار من إبراهيم إلا وثاقه وعن علي بن أبي طالب قال : بردت عليه حتى كادت تفتله ، حتى قيل وسلاما ، قال : لا تضربه وحدث عن المنهال بن عمرو قال : قال إبراهيم خليل الله : ما كنت أياما قط أنعم مني من الأيام التي كنت فيها في النار وحدث عن سعيد قال : لما ألقى إبراهيم خليل الله - ﷺ - في النار ، قال الملك خازن المطر : رب : خليلك إبراهيم ، رجاء أن يؤذن له فيرسل المطر قال : فكان أمر الله أسرع من ذلك فقال : ﴿ يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ فلم يبق في الأرض نار إلا طفت ، وحدث عن أبي هريرة قال : (إن أحسن شيء قاله أبو إبراهيم لما رفع عنه الطبق وهو في النار ... وجدته يرشح جبينه ، فقال عند ذلك : نعم الرب ربك يا إبراهيم) . قال ابن جريج : (قال كعب الأحبار : ما أحرقت النار من إبراهيم شيئا غير وثاقه الذي أوثقوه به) . وحدث عن معتمر بن سليمان التيمي ، عن بعض أصحابه قال : (جاء جبريل إلى إبراهيم - عليهما السلام - وهو يوثق أو يمسك ليلقى في الأرض ، قال يا إبراهيم : ألك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا) .

وحدث معتمر عن ابن كعب عن أرقم : أن إبراهيم قال - حين جعلوا يوثقونه ليلقوه في النار - : (لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين ، لك الحمد ولك الملك ، لا شريك لك) .

وحدث عن أبي العالية - في قوله : قلنا يا نار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم - قال : (السلام : لا يؤذيه بردها ولولا أنه قال : وسلاماً لكان البرد أشد عليه من الحر) .

حدث عن قتادة قال : لم تأت يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ .

وقال الزهري - أمر النبي - ﷺ - بقتله (أى قتل الوزغ وسماه فويسقاً) وقوله : ﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الآخسرين ﴾ يعني : الهالكين .

ويقول في تفسيره الآية العنكبوت (١) : (يقول تعالى ذكره : فلم يكن جواب قوم إبراهيم له إذ قال لهم : ﴿ وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ إلا أن قال بعضهم لبعض : اقتلوه أو حرقوه بالنار ، ففعلوا ، فأردوا إحراقه بالنار ، فأصرموا له النار ، فألقوه فيها ، فأجاء الله منها ، ولم يسلطها عليه ، بل جعلها عليه برداً وسلاماً) . وقال كعب : ما حرقت منه إلا وثاقه . ﴿ إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره : إن في إيجاب إبراهيم من النار وقد ألقى فيها وهي تسمر ، وتصبيرنا لها عليه برداً وسلاماً ، لأدلة وحجج لقوم يصدقون بالأدلة والحجج إذا عاينوا ورأوا .

ونقل من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، بهامش جامع البيان للقيسا بوري (٢) عن تفسير هذه الآية ، ثم حكى أن جواب

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ، المجلد العاشر ، الجزء العشرون ، ص ٩٩ .

(٢) جامع البيان ، المجلد العاشر ، الجزء العشرون ، هامش ص ٨٩ ، ٩٠ .

قوم إبراهيم لم يكن إلا أن قالوا فيما بينهم أو قال واحد منهم، ورضى به الباقون : ﴿ اقتلوه ﴾ بالسيف ونحوه ﴿ أو حرقوه ﴾ بالنار وهذا ليس جواباً في الحقيقة، ولكن كقولهم : عقابك السيف . وفيه بيان جهالتهم أنهم وضعوا الوعيد موضع الإلتزام للنصيحة والإذعان للحق . ثم بين أنهم اتفقوا على تحريقه، فأجابه الله من النار، والقصة مذكورة في سورة الأنبياء ﴿ إن في ذلك ﴾ الإلهاء ﴿ لآيات ﴾ جمع الآية لعظم تلك الحالة، كقوله : عن إبراهيم (كان أمة) أو لأنها مشتملة على أحوال عجيبة كالرمي من المنجنيق من غير أن لحق به ضرر كما يروى أن النار صارت عليه روحاً وريحاناً، إلى غير ذلك وإنما قال في قصة نوح - عليه السلام - ﴿ وجعلناها آية ﴾ ولم يذكر جعلها ههنا لأن الخلاص من تلك النار آية في نفسه، وأما السفينة فقد جعلها الله آية بأن أحدث الطوفان، وصانها عن العرق ويمكن أن يقال : إن الصون عن النار أعجب من الصون عن الماء، فلذلك وحد الآية هناك وجمعها ههنا . وإنما قال هناك : آية للعالمين وههنا آيات لقوم يؤمنون ؛ لأن السفينة بقيت أعواماً حتى مر عليها الناس ورأوها، فحصل العلم بها لكل أحد، أو نقول : جنس السفينة حصلت بعد ذلك فيما بين الناس، فكانت آية للعالمين، وأما تبريد النار فلم يبق من ذلك أثر، فلم يظهر لمن بعده إلا بطريق الإيمان به . وههنا لطيفة، وهي : أن الله تعالى جعل النار برداً وسلاماً على إبراهيم ؛ لسبب اعتدائه في نفسه، وهدايته لغيره . وقال : قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم فحصل للمؤمنين بشارة بأن الله سبحانه يجعل النار على المؤمن المهتدى برداً وسلاماً .

ومن الفتوحات الإلهية في تفسير آيات الأنبياء نقل ما يلي

بتصرف (١) : ﴿ قَالُوا حرقوه ﴾ أى : قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الجادلة ، وضاعت عليهم الحيل ، وعيت بهم العلل - وهكذا ديدن المبطل المحجوج إذا فزعت شبهته بالحجة القاطعة ، وانفضح لا يبقى له مفرغ إلا المناصبة - والقائل هو النمرود بن كنعان بن سنجاريب بن ثروذ بن كوش بن حام بن نوح عليه السلام وقيل : القائل رجل من أكراد فارس ، اسمه (هينون) خسف الله به الأرض فجمعوا له الخطب الكثير وأضرموا النار في جميعه ، وأوثقوا إبراهيم ، وجعلوه في منجنيق ورموه في النار ، وكانت مدة جمع الخطب شهرا ومدة الإيقاد سبعة أيام ومدة مكث إبراهيم في النار سبعة أيام وكان عنده عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس ، فصارت تلك النار في حقه روضة ، وبعث الله جبريل بقميص من حرير ، وطينة ، فألبسه القميص أولاً . وفي الرازي : أن مدة مكثه في النار كانت أربعين يوماً أو خمسين ، ومثله في أبي السعود . وقال المنهال بن عمرو : قال إبراهيم : ما كنت قط أياماً أنعم مني في الأيام التي كنت فيها في النار . وكان في تلك الأيام مشغولاً بالتصلاة ، فأشرف عليه النمرود من الصرح ، فرآه جالسا على سرير ، يؤنس له ملك الظل ، فقال : نعم الرب ربك !! لأقربن له أربعة آلاف بقرة وكف عنه وكان إبراهيم وقت إلقائه في النار ابن ست عشرة سنة ، وقيل : كان ابن ست وعشرين سنة - كما قال الماوردي - ولما ألقى فيها جاء الوزغ - وهو سام أبرص - وجعل يتفخ على النار ، فصم بسبب ذلك ، وأمر النبي - ﷺ - بقتل الوزغ وقال : لأنه كان يتفخ على النار على إبراهيم ، ومن قتل وزعة في أول ضربة كتب له حسنة ، وفي الثانية

(١) القصة حادثة الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ١٣٥ .

دون ذلك ، وفي الثالثة دون ذلك ، وذكر بعض الحكماء أن الورع لا يدخل بيتا فيه زعفران ، وأنه يبيض قال تعالى : ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ أى : ذات برد وسلام فلم تحرق منه غير وثاقه ، وذهبت حرارتها وبقيت إضاءتها وسلم من الموت ببردها ولو لم يقل ﴿ على إبراهيم ﴾ لما أحرقت نار ولا اتقدت ، وذلك لأنه طفت جميع النيران فى ذلك اليوم ﴿ وأرادوا به كيدا ﴾ وهو التحريق ﴿ فجعلناهم الأخسرين ﴾ فى مرادهم : لأنهم خسروا السعى والنفقة ، فلم يحصل لهم مرادهم أو الأخسرين بمعنى الهالكين ، بإرسال البعوض على السمروذ وقومه فأكلت لحومهم ، وشربت دماءهم ، ودخلت فى دماغه بعوضة فأهلكته . وعبارة الكرخى : قوله (الأخسرين) فى مرادهم : لأنه صار سعيهم برهانا على بطلانهم وقال فى الصفات بلفظ (الأسفلين) لما تقدم على كل منهما ، فتمت المناسبة فى الموضعين .

ويقول فى تفسيره لآية العنكبوت ^(١) : فما كان جواب قومه إلا أن قالوا ﴿ اقتلوه أو حرقوه ﴾ لما أمرهم بعبادة الله تعالى . وبين سفيهم فى عبادة الأوثان ، وظهرت حجة عليهم رجعوا إلى الغلبة ، فجعلوا القائم مقام جوابه فيما أمرهم به . قولهم : اقتلوه بسيف أو نحوه ، أو حرقوه ، والأمر بذلك إما بعضهم لبعض ، أو كبارهم قالوا لاتباعهم : اقتلوه فتستريحوا منه عاجلا أو حرقوه بالنار ، فإما أن يرجع إلى دينكم إذا أوجعته النار ، وإما أن يموت بها إذا أصر على قوله ودينه . وفى الكلام حذف ، تقديره : فقدفوه فى النار فأغواه الله من النار بأن جعلها عليه بردا وسلاما وفى ذلك إشارة إلى

(١) القدرحات الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ٣٧٢ ، ٣٧٣ .

خلوصه من النار بعد إلقائه . وجاء هنا التريديد بين قتله وإحراقه ، فقد يكون ذلك من قائلين : ناس أشاروا بالقتل ، وناس أشاروا بالإحراق .

وفي الأنبياء : ﴿ حرقوه ﴾ اقتصروا على أحد الأمرين ، وهو الذي فعلوه ، فرموه في النار ولم يقتلوه وعبارة الرازي : (إلا أن قالوا اقتلوه . أي : قال رؤساء القوم لأتباعهم ؛ لأن الجواب لا يصدر إلا من الأكابر ، واقتل لا يباشره إلا الأتباع) وقولهم : ﴿ اقتلوه ﴾ : أي : لا تجيبوا عن براهينه الثلاثة المدالة على الأصول ، وهي : التوحيد ، والنبوة ، والحشر .

واقتلوه ... الخ وإنما أجابوا بذلك لعدم قدرتهم على الجواب الصحيح ﴿ فأنجاه الله من النار ﴾ التي قذفوه فيها روى : أنه في ذلك اليوم لم ينتفع أحد بنار ﴿ إن في ذلك ﴾ أي : إنجائه من النار ﴿ لآيات ﴾ هي : الأولى : عدم تأثيرها فيه والثانية : إخمادها والثالثة : إنشاء روض . أي بستان . مكانها أي : في مكانها ، أي : وسطها ، في زمن يسير ، أي : مقدار طرفة عين ، بحيث إنها لم تؤذ ، ولكن أحرقت وثاقه لينحل وهذا راجع إلى الاعتماد والإنشاء .

ويقول في تفسيره لآيات الصافات ^(١) : ﴿ قالوا ﴾ بينهم : ﴿ ابتوا له بنيانا ﴾ فملاؤه حطباً ، وأحرموه بالنار ، فإذا التهب ﴿ فآلقوه في المحميم ﴾ النار الشديدة قيل : بنوا له حائطاً من الحجر ، طوله في السماء ثلاثون ذراعاً ، وعرضه عشرون ذراعاً ،

(١) الفتح حاشي الإلهية . الجزء الثالث . ص ٥٤٥ .

وملأوه من الخطب وأوقدوا عليه النار وطرحوه فيها ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى : شرّاً بالقائه في النار لتهلكه .

﴿ فجعلناهم الأسفلين ﴾ المقهورين ، فخرج من النار سالماً وعابرةً البيضاء (الأسفلين) : الأذلين بإبطال كيدهم ، وجعله برهانا ليرا على علو شأنه ؛ حيث جعل النار عليه برذاً وسلاماً .

أما صفوة التفسير فقد استعان ببعض ما جاء عن الفرطبي في تفسيره لآيات الأنبياء ولم يصف جديداً عند تفسيره لآية العنكبوت وآيتي الصفات فليست هنالك فائدة في أن نقل عنه في هذا الموضوع .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ

يقول الشيخ عبد الوهاب النجار ^(١) : (نشعرنا قصة إبراهيم الطهكية في القرآن - أن هؤلاء القوم كانوا يعبدون ملوكهم مع آلهتهم يدل على ذلك الحاجة التي كانت بين إبراهيم وبين الملك ، فأحب الملك أن يرجع إبراهيم عن نحلته الجديدة اغتالفة لنحلة قومه ، وأن يعبده وآلهته) .

وقد مر بنا أن الملك عمروذ ملك بابل جعل من نفسه إلهاً ودعا الناس إلى عبادته بعد أن رأى ما يتقلب فيه من نعيم وما يتمتع به من سطوة الملك ، وما أطبق على الناس من جهل ، فعبدوا الأصنام والتماثيل التي لا تسمع ولا تبصر ، ولا تضر ولا تنفع ، وقد سجل القرآن الكريم في سورة البقرة الآية ٢٥٨ قصة الحاجة ، فقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ وقد قيل : (إن إبراهيم لما حاج عمروذ كان ابن سبع عشرة سنة) ^(٢) .

يقول القرطبي في تفسيره لهذه الآية الكريمة ^(٣) : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾

(١) قصص الأنبياء ، ص ٨٦ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الرابع ، الجزء السابع ، ص ٢٠ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الثاني ، الجزء الثالث ، ص ٢٨٣ - ٢٨٦ .

بمعنى : هل رأيت ، أى : هل رأيت الذى حجاج إبراهيم - وهو النمرود بن كوش بن كنعان بن سام بن نوح ، ملك زمانه وصاحب النار والبعوضة . . هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع والسدى ، وابن إسحاق ، وزيد بن أسلم ، وغيرهم - وكان إهلاكه لما قصد الخارية مع الله تعالى بأن فتح الله تعالى عليه بابا من البعوض ، فسعروا عين الشمس ، وأكلوا عسكره . ولم يتركوا إلا العظام ، ودخلت واحدة منها فى دماغه فأكلته حتى صارت مثل الفأرة ، فكان أعز الناس عنده بعد ذلك من يضرب دماغه بمطرقة عديدة لذلك ، فبقى فى البلاء أربعين يوما) مع أن القرطبي ذكر قصة إهلاك النمرود وقومه بالبعوض عند تفسيره - كما مر بنا - لقوله تعالى فى سورة الأنبياء : ﴿ وأرادوا به كيدا فجعلناهم الآخسرين ﴾ ولكنه ذكر أن النمرود (أقام بهذا البلاء نحو من أربعائة سنة) !

وابن كثير ذكر هذه القصة - كما مر بنا - فى كتابه « قصص الأنبياء » وذكرها عند تفسيره لآية البقرة - كما سيأتى - واتفق مع القرطبي - كما جاء فى تفسير آيات الأنبياء - على أن النمرود بقى فى البلاء أربعائة عام والطبرى ذكر هذه القصة - كما سيأتى - عند تفسيره لآية البقرة ، وأكد أن مدة بلاء النمرود بالبعوضة أربعائة عام !^{١٤} والفتوحات الإلهية ذكرت هذه القصة - كما مر بنا فى تفسير الأنبياء - ولكن لم يحدد مدة البلاء ولا من قالها .

ويظل اعتراضنا قائما - كما أشرنا من قبل - على أن (أعز الناس عند النمرود ظلوا يضربون دماغه أربعائة عام بمطرقة عديدة من حديد) فأى دماغ إنسان هذه التى تتحمل الضرب بالمطرقة العديدة

دون أن تصفت من أول ضربة ؟ وتفتت دماغ النمرود من أول ضربة بالمطربة العتيدة بعجل بموته ، وينهى عذابه ، فلا تحقق الحكمة من دخول البعوضة دماغه وبقاتها حية - بإرادة الله - تنهش فيها لمضاعفة تعذيبه ، ولهذا فإن ضرب دماغ النمرود طوال مدة تعذيبه لا معنى له ، ولا فائدة منه ، ولا يحقق القصد من مضاعفة تعذيب من حاول إحراق نبي الله . . إلا أن يكون المراد به مجرد تمثيل لتجسيم وتضعيف صورة العذاب الذي يعاني منه النمرود بدخول البعوضة دماغه وبقاتها حية تنهش فيه وتثير آلامه . . . كما أن هذا التفاوت الكبير جدا والمبالغ فيه بين مدة تعذيب الملك نمرود - كما جاء عند هؤلاء المفسرين ، وما جاء في موضوع آخر عند القرطبي ، هو - في تقديرنا - نتيجة لبس والاشتباه بين مدة التعذيب ، ومدة عمر الملك نمرود التي قضاهما حيا ؛ لأن بعض كتب التفسير والتاريخ قدرت أن هذا الملك عمر في الدنيا أربعمائة عام ، كما سيأتي .

ويتابع القرطبي تفسيره ، فيقول : قال ابن جريج : هو أول ملك في الأرض . . قال ابن عطية : وهذا مردود . . وقال قتادة : هو أول من نجس ، وهو صاحب الصرح ببابل . . وقيل : إنه ملك الدنيا بأجمعها ، وهو أحد الكافرين والآخر يختصر (في البحر لأبي حيان : قال مجاهد : ملك الأرض مؤمنان : سليمان ، وذو القرنين ، وكافران : نمرود ، ويختصر) وقيل : إن الذي حاج إبراهيم نمرود ابن فالج بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام . حكى جميعه بن عطية وحكى البهيلي : أنه النمرود بن كوش بن كنعان بن حام بن نوح . وكان ملكا على السودان ، وكان ملكه الضحالك الذي يعرف

بالأزدهاق، واسمه بيوراسب بن أندراست. وكان ملك الأقاليم كلها، وهو الذي قتله أفريدون بن أئغيان وكان الضحاك طاغيا جبارا، ودام ملكه ألف عام. فيما ذكروا. وهو أول من صلب، وأول من قطع الأيدي والأرجل والنمرود ابن لصلبه اسمه (كرشا) أو نحو هذا الاسم وله ابن يسمى غرود الأصغر وكان ملك غرود الأصغر عاما واحدا، وكان ملك غرود الأكبر أربعمائه عام، فيما ذكروا.

وفي قصص هذه الحاجة روايتان، إحداهما: أنهم خرجوا إلى عيد لهم فدخل إبراهيم على أصنامهم فكسرها، فلما رجعوا قال لهم: أتعبدون ما تنحتون؟ فقالوا: فمن تعبد؟ قال: أعبد الذي يحيى ويميت وقال بعضهم: إن غرود كان يحتكر الطعام: وكانوا إذا احتاجوا إلى الطعام يشترونه منه فإذا دخلوا عليه سجدوا له، فدخل إبراهيم فلم يسجد له، فقال: مالك لا تسجد لي؟ فقال: أنا لا أسجد إلا لربي فقال له غرود: من ربك؟ قال إبراهيم: ربي الذي يحيى ويميت وذكر زيد بن أسلم أن النمرود قعد يأمر الناس بالميرة (الطعام.. الميرة: جلب الطعام) فكلما جاء قوم يقول: من ربكم؟ فيقولون: أنت فيقول: من ربك وإلهك؟ قال إبراهيم: ربي الذي يحيى ويميت فلما سمعها غرود قال: أنا أحيى وأميت، فعارضه إبراهيم بأمر الشمس، فبهت الذي كفر، وقال: لا غيروه فرجع إبراهيم إلى أهله دون شيء، فمر على كتيب رمل كالدقيق، فقال في نفسه: لو ملأت غرارتي من هذا، فإذا دخلت فرح به (الصبيان) حتى أنظر لهما، فذهب بذلك، فلما بلغ منزله فرح الصبيان وجعلوا

يلعبون فوق الغرارتين، ونام هو من الإعياء، فقالت امرأته : لو صنعت له طعاما يجده حاضرا إذا أتته، ففتحت إحدى الغرارتين فوجدت أحسن ما يكون من الخوارى (بضم الخاء وتشديد الواو وفتح الراء : الدقيق الأبيض، وهو لب الدقيق وأجوده وأخلصه) فخبزته فلما قام وضعت بين يديه فقال : من أين هذا؟ فقالت : من الدقيق الذى سقت فعلم إبراهيم أن الله تعالى يسر لهم ذلك .

قلت : وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي صالح، قال : انطلق إبراهيم النسي - عليه السلام - يبتار قلم يقدر على الطعام ، فمر بسهولة (رمل خشن) حمراء فأخذ منها ، ثم رجع إلى أهله فقالوا : ما هذا؟ فقال : حنطة حمراء ، ففتحوها فوجدوها حنطة حمراء . قال : وكان إذا زرع منها شيئا جاء سنبه من أصلها إلى فرعها حيا متراكبا .

وقال الربيع وغيره في هذه القصص : إن التمروء لما قال : أنا أحى وأميت ، أحضر رجلين ، فقتل أحدهما وأرسل الآخر ، فقال : قد أحييت هذا ، وأميت هذا ، فلما رد عليه بأسر الشمس بهت .. وروى في الخبر : أن الله تعالى قال : وعزتي وجلالي ، لا تقوم الساعة حتى أتى بالشمس من المغرب ليعلم أنى أنا القادر على ذلك ثم أمر نمرود بإبراهيم فألقى في النار وهكذا عادة الجبابرة أنهم إذا عورضوا بشئ وعجزوا عن الحجة اشتغلوا بالعقوبة ، فأعماه الله من النار .

وقال السدى : إنه لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على الملك . ولم يكن قبل ذلك دخل عليه . فكلمه وقال له : من ربك؟ فقال : ربى الذى يحيى ويميت . قال النمرود : أنا أحى وأميت ، أنا أخذ

أربعة نفر فأدخلهم بيتاً ولا يطعمون شيئاً ولا يسقون حتى إذا جاءوا أخرجتهم فأطعمت اثنين فحييا ، وترك اثنين فماتا فمأرضه إبراهيم بالشمس فبهت) .

ومع أن رد التمرد غير سليم ولا معنى له ولا يفتح أى إنسان فقد سلم به سيدنا إبراهيم مجازاة له واستدراجا إلى الأمر الذى بهت له .. يقول القرطبي : وذكر الأصوليون فى هذه الآية أن إبراهيم عليه السلام لما وصف ربه تعالى بما هو صفة له من الإحياء والإماتة لكنه أمر له حقيقة ومجاز ، قصد إبراهيم عليه السلام إلى الحقيقة ، وفزع غرود إلى المجاز وموه على قومه ، فسلم له إبراهيم تسليم الجدل ، وانتقل معه من المثال ، وجاءه بأمر لا مجاز فيه ﴿ فيهت الذى كفر ﴾ أى : انقطعت حججه ولم يمكنه أن يقول أنا الآتى بها من المشرق ، لأن ذوى الألباب يكذبونه .

وإن كثير بقول فى تفسير هذه الآية ^(١) : ﴿ ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه ﴾ وهو فى قوة قوله : هل رأيت مثل الذى حاج إبراهيم فى ربه ؟ أى : فى وجود ربه . وذلك أنه أنكر أن يكون إله غيره . كما قال بعده فرعون لكنه : ﴿ ما علمت لكم من إله غيرى ﴾ وما حملة على هذا الطغيان ، والكفر الغليظ ، والمعاندة الشديدة إلا تجبره وطول مدته فى الملك ، وذلك أنه يقال : إنه مكث أربعمائة سنة فى ملكه ، ولهذا قال : ﴿ أن آتاه الله الملك ﴾ وهو ملك بابل غرود بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح ... ويقال : غرود بن قالح بن عابدين بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح والأول قول مجاهد وغيره .. قال مجاهد : وملك الدنيا

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الأول ، الجزء الثالث ، ص ٢٩٦ ، ٢٩٧ .

مشارقتها ومقاربتها أربعة : مؤمنان وكافران . فالمؤمنان : سليمان بن داود وذو القرنين ، والكافران : النمرود ويختصر ، والله أعلم . وكان (النمرود) طلب من إبراهيم دليلاً على وجود الرب الذي يدعوه إليه ، فقال إبراهيم : ﴿ ربى الذى يحيى ويميت ﴾ أى : إنما الدليل على وجوده حدوث هذه الأشياء المشاهدة بعد عدمها ، وعدمها بعد وجودها ، وهذا دليل على وجود الفاعل اختصار ضرورية ؛ لأنها لم تحدث بنفسها ، فلا بد لها من موجد أوجدتها ، وهو الرب الذى أدعوه إلى عبادته وحده لا شريك له فعند ذلك قال الحاج وهو النمرود : ﴿ أنا أحيى وأميت ﴾ قال قتادة ومحمد بن إسحاق والسدى وغير واحد : وذلك أنى أتى بالرجلين قد استحقا القتل ، فأمر بقتل أحدهما فيقتل ، وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل ، فذلك معنى الإحياء والإماتة . . . والظاهر - والله أعلم - أنه ما أراد هذا لأنه ليس جواباً لما قال إبراهيم . ولا فى معناه ؛ لأنه مبانع لوجود الصانع ، وإنما أراد أن يدعى لنفسه هذا المقام عناداً أو مكابرة ، ويوهم أنه الفاعل على ذلك ، وأنه هو الذى يحيى ويميت . ولهذا قال له إبراهيم - لما ادعى هذه المكابرة - : ﴿ فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ﴾ أى : إذا كنت تدعى أنك تحيى وتميت فالذى يحيى ويميت هو الذى يتصرف فى الوجود فى خلق ذواته ، وتسخير كواكبه وحركاته ، فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق ، فإن كنت إلهاً - كما ادعيت - تحيى وتميت فأت بها من المغرب ؟ فلما علم عجزه وانقطاعه ، وأنه لا يقدر على المكابرة فى هذا المقام بهت أى : اخرس فلا يتكلم ؛ وقامت عليه الخفة . قال تعالى : ﴿ والله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ أى : لا يلهمهم حجة

ولا برهاناً ، بل حجتهم داحضة عند ربهم ، وعليهم غضب ولهم عذاب شديد .

وهذا التنزيل على هذا المعنى أحسن لما ذكره كثير من المنطقيين : أن عدول إبراهيم عن المقام الأول إلى المقام الثاني انتقال من دليل إلى أوضح منه . ومنهم من قد يطلق عبارة ترديه ، وليس كما قالوه ، بل المقام الأول يكون كالمقدمة للثاني . وبين بطلان ما ادعاه غرود في الأول والثاني - والله الحمد والمنة - وقد ذكر السدي أن هذه المناظرات كانت بين إبراهيم و غرود بعد خروج إبراهيم من النار ، ولم يكن اجتمع بالملك إلا في ذلك اليوم فجرت بينهما هذه المناظرة ..

وروى عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم : أن النمرود كان عنده طعام ، وكان الناس يقدون إليه للميرة ، فوجد إبراهيم في جملة من وفد للميرة ، فكان بينهما هذه المناظرة ، ولم يعط إبراهيم من الطعام كما أعطى الناس ، بل خرج وليس معه شيء من الطعام ، فلما قرب من أهله عمد إلى كتيب من التراب فصلاً منه عدليه ، وقال : أشغل أهلي عني إذا قدمت عليهم ، فلما وضع رحاله وجاء فاتكاً فنام ، فقامت امرأته سارة إلى العدلين فوجدتهما ملأين طعاماً طيباً ، فعملت طعاماً ، فلما استيقظ إبراهيم وجد الذي قد أصلحوه ، فقال : أتى لكم هذا ؟ قالت : من الذي جئت به . فعلم أنه رزق رزقهم الله عز وجل .

قال زيد بن أسلم : وبعث الله إلى ذلك الملك الحبار ملكاً يأمره بالإيمان بالله ، فأبى عليه ، ثم دعاه الثانية فأبى ، ثم الثالثة فأبى ،

وقال : اجمع جموعك واجمع جموعي فجمع النمرود جيشه وجنوده وقت طلوع الشمس ، وأرسل الله عليهم بابا من البعوض ، بحيث لم يروا عين الشمس ، وسلطها الله عليهم ، فأكلت لحومهم ودماءهم ، وتركتهم عظاما بادية ودخلت واحدة منها في منخري الملك ، فمكنت في منخري الملك أربعمئة سنة عذبه الله بها ، فكان يضرب برأسه بالمرازب في هذه المدة ، حتى أهلكه الله بها .

ونقل من الطبرى بتصريف في تفسيره لهذه الآية الكريمة (١) : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ يعنى : أَلَمْ تَرَ يَا مُحَمَّد إِلَى الَّذِي حَاصِمَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ، لَأَنَّ اللَّهَ آتَاهُ الْمُلْكَ ، أَى : هَلْ رَأَيْتَ مِثْلَ هَذَا ؟ وقيل : إِنْ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ جِبَارٌ كَانَ بَبَابِلَ ، يقال له : عُرُودٌ مِنْ كَعْبَانَ بْنِ كُوشَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحَ . . . وقيل : إِنَّهُ عُرُودٌ بْنُ فَالْخِ بْنِ عَابِرِ بْنِ شَالِخِ بْنِ أَرْقُشَشْدَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحَ . . وهو أول جبار تجبر في الأرض ، وهو صاحب المصروح ببابل . . قال ابن جريج : وهو عُرُودٌ ، ويقال إِنَّهُ أول ملك في الأرض ، حين قال لَهُ إِبْرَاهِيمُ : ﴿ رَبِّى الَّذِى يَحْيِى وَيُمِيتُ ﴾ يعنى بذلك : رَبِّى الَّذِى بِيَدِهِ الْحَيَاةُ وَالْمَوْتُ . . يحيى من يشاء ، ويميت من أراد بعد الإحياء قال : أَنَا أَفْعَلُ ذَلِكَ فَأَحْيِى وَأُمِيتُ ، أَسْتَحْيِى مَنْ أَرَدْتُ قَتْلَهُ فَلَا أَقْتُلُهُ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مِنِّى إِحْيَاءٌ لَهُ . . . وذلك عند العرب يسمي إِحْيَاءٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ . وأَقْتُلُ آخَرَ فَيَكُونُ ذَلِكَ مِنِّى إِمَاتَةٌ لَهُ . . قال إِبْرَاهِيمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - : فَإِنَّ اللَّهَ الَّذِى هُوَ رَبِّى يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنْ مَشْرِقِهَا ، فَأَتَتْ بِهَا - إِنْ كُنْتَ صَادِقًا - أَنَّكَ إِلَهُ - مِنْ مَغْرِبِهَا ﴾ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ ﴾ يعنى : انقطع وبطلت حجته .

(١) جامع البيان ، المجلد الثالث ، الجزء الثالث ، ص ١٦ - ١٩ .

وحدث عن قتادة : أنه دعا برجلين ، فقتل أحدهما ، واستحيا الآخر ، فقال : أنا أحى هذا ، أنا أستحي من شئت وأقتل من شئت قال إبراهيم عند ذلك : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ﴾ قال الله تعالى : ﴿ فِيهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

وحدث عن مجاهد ، قال : أنا أحى وأميت ، أقتل من شئت وأستحي من شئت أدعه حياً فلا أقتله ، وقال : ملك الأرض مشرقها ومغربها أربعة نفر : مؤمنان ، وكافران ، فالؤمنان : سليمان ابن داود ، وذو القرنين والكافران : بختنصر ونمرود بن كنعان لم يملكها غيرهم .

وحدث عن السدي قال : لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على الملك - ولم يكن قبل ذلك دخل عليه - فكلمه ، وقال له : من ربك ؟ قال : ربي الذي يحيى ويميت ، قال : نمرود : أنا أحى وأميت ، أنا أدخل أربعة نفر بيتاً فلا يطعمون ولا يسقون ، حتى إذا هلكوا من الجوع أطعمت اثنين وسقيتهما فعاذا ، وتركت اثنين فماتا ، فعرف إبراهيم أن له قدرة بسلطانه وملكه على أن يفعل ذلك ، قال له إبراهيم : فإن ربي الذي يأتي بالشمس من المشرق ، فأت بها من المغرب ، فبهت الذي كفر ، وقال : إن هذا إنسان مجنون ، فأخرجوه ، ألا ترون أنه من جنونه اجترأ على آلهتكم فكسرها ؟ وأن النار لم تأكله ؟ !

وخشى أن يفتضح في قومه - أعنى نمرود - وهو قول الله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ فكان يزعم أنه رب ، وأمر بإخراج إبراهيم .

وحدث عن محمد بن إسحاق، قال : ذكر لنا - والله أعلم - أن نمرود قال لإبراهيم فيما يقول : أرأيت إلهك هذا الذي تعبده وتدعو إلى عبادته، تذكر من قدرته التي تعظمه بها على غيره ما هو ؟ قال إبراهيم : ربي الذي يحيى ويميت، قال نمرود : فأنا أحيى وأميت فقال إبراهيم كيف تحيى وتميت ؟ قال : آخذ رجلين قد استوجبا القتل في حكمي، فأقتل أحدهما، فأكون قد أمّنته، وأعفو عن الآخر فأتركه، وأكون قد أحيينه فقال له إبراهيم عند ذلك : فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب، فبهت عند ذلك نمرود ولم يرجع إليه شيئا، وعرف أنه لا يطيق ذلك والله لا يهدي أهل الكفر إلى حجة يدحضون بها حجة أهل الحق عند الحاجة والخاصة : لأن أهل الباطل حججهم داحضة، ولا يهديهم الله في الحجة عند الخصومة لما هم عليه من الضلالة.

وحدث الطبري عن (زيد بن أسلم)^(١) : أن أول جبار كان في الأرض نمرود : فكان الناس يخرجون فيمتارون من عنده الطعام، فخرج إبراهيم يمتار مع من يمتار، فإذا مر به الناس قال : من ربكم ؟ قالوا : أنت حتى إذا مر إبراهيم قال : من ربك ؟ قال : الذي يحيى ويميت، قال : أنا أحيى وأميت، قال إبراهيم : فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب، فبهت الذي كفر . قال : فردّه بغير طعام، قال : فرجع إبراهيم على أهله، فمر على كتيب من رمل أعفر، فقال : ألا آخذ من هذا فأتي به أهلي فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم ؟ ! فأخذ منه، فأتى أهله، قال : فوضع متاعه ثم

(١) رواية الطبري هكذا : حدثنا الحسن بن يحيى قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا
عمر بن زيد بن أسلم ... الخ .

نام فقامت امرأته إلى متاعه ففتحتة فإذا هي بأجود طعام رآته ،
 فصنعت منه ، فقربتة إليه ، وكان عهده بأهله أنه ليس عندهم طعام ،
 فقال من أين هذا ؟ فقالت : من الطعام الذى جئت به فعلم أن الله
 رزقه ، فحمد الله . . ثم بعث الله إلى الجبار ملكاً : أن آمن بى
 وأتركك على ملكك ، قال : وهل رب غيرى ؟ فجاءه الثانية ، فقال
 له ذلك ، فأبى عليه ، ثم أتاه الثالثة فأبى عليه ، فقال له الملك : اجمع
 جموعك إلى ثلاثة أيام ، فجميع الجبار جموعه ، فأمر الله الملك ففتح
 عليه باباً من البحوض ، فطلعت الشمس فلم يروها من كثرتها ،
 فبعثها الله عليهم فأكلت خومهم وشربت دماءهم ، فلم يبق إلا
 العظام ، والملك كما هو لم يصبه من ذلك شئ ، فبعث الله عليه
 بعوضة فدخلت فى منخره ، فمكث أربعمائة سنة يضرب رأسه
 بالمطارق ، وأرحم الناس به من جمع يديه وضرب بها رأسه . وكان
 جباراً - أربعمائة عام ، فعذبه الله أربعمائة سنة كملكه ، ثم أماته الله ،
 وهو الذى بنى صرحاً إلى السماء ، فأتى الله بنيانه من القواعد ،
 وهو الذى قال الله : (فأتى الله بنيانهم من القواعد) .

ويحدث الطبرى برواية أخرى عن (عبد الرحمن بن زيد بن
 أسلم) قال : هو سمروذ ، كان بالموصل ، والناس يأتونه ، فإذا دخلوا
 عليه قال : من ربكم ؟ فيقولون : أنت ، فيقول : ميروهم . حتى
 عرض إبراهيم مرتين ، فقال : من ربك ؟ قال : ربى الذى يحيى
 ويميت . قال أنا أحى وأميت ، إن شئت قتلتك وإن شئت
 استحييتك . قال إبراهيم : فإن الله بأتى بالشمس من المشرق فأت
 بها من المغرب ، فهبت الذى كفر والله لا يهدى القوم الظالمين قال :
 أخرجوا هذا عنى ، فلا يروه شيئاً . فخرج القوم كلهم قد امتاروا .

وجاءنا إبراهيم يصطفقان ، حتى إذا نظر إلى سواد جبال أهله قال :
 ليحزنني صبيتي : إسماعيل وإسحاق !! لو أني ملأت هذين
 الجوالقين من هذه البطحاء فذهبت بهما قرت عينا صبيتي ، حتى إذا
 كان الليل أهرقته قال : فملأهما ثم خاطبهما ثم جاء بهما فترامي
 عليهما الصبيان قرحا ، وألقى رأسه في حجر سارة ساعة ، ثم
 قالت : ما يجلسني ؟ لقد جاء إبراهيم تعباً لغباً ، لو قمت فصنعت
 طعاماً إلى أن يقوم قال : فأخذت وسادة فأدخلتها مكانها ،
 وانسلت قليلاً لتلا توقظه قال : فجاءت إلى إحدى الفراطين
 ففقتها ، فإذا حوارى من النقى لم يروا مثله عند أحد قط ، فأخذت
 منه فطحته وعجنته ، فلما أتت توقظ إبراهيم جاءته حتى وضعته بين
 يديه ، فقال : أى شيء هذا يا سارة ؟ قالت : من جوالقك ، لقد جئت
 وما عندنا قليل ولا كثير ، قال : فذهب ينظر إلى الجوالق الآخر فإذا
 هو مثله ، فعرف من أين ذاك ..)

ومن الفتوحات الإلهية في تفسير هذه الآية (١) : ﴿ ألم تر ﴾ :
 اعجب يا محمد من هذه القصة أو : لم ينته علمك إلى هذا
 الطاغوت كيف تصدى لإضلال الناس وإخراجهم من النور إلى
 الظلمات ؟ ﴿ إلى الذي حاج ﴾ جادل إبراهيم في ربه ﴿ أن أتاه الله
 الملك ﴾ أى : حملة بطره بنعمة الله على ذلك ، على عكس العادة ؛
 إذ كان مقتضاه أن إتياء الله الملك يتسبب عنه الشكر والانقياد ،
 ولكنه قد وضع المجادلة - التي هي أقبح أنواع الكفر - موضع ما يجب
 عليه من الشكر .. وهو عمرو بن كنان وكان ابن زنا ، وهو أول

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الأول ، ص ٢١٠ ، ٢١١ .

من وضع التاج على رأسه، وتجبر في الأرض، وادعى الربوبية، وملك الأرض كلها وجملة من ملكها كلها أربعة، اثنان مؤمنان، واثنان كافرين، فالمؤمنان : سليمان، وذو القرنين والكافران : عمرو، وبختنصر ... ﴿ إذ قال إبراهيم ﴾ - لما قال له : من ربك الذي تدعوننا إليه ؟ : ﴿ ربى الذى يحيى ويميت ﴾ أى : يخلق الحياة والموت فى الأجساد (قال) هو : ﴿ أنا أحيى وأميت ﴾ بالقتل والعفو عنه، ودعا برجلين، فقتل أحدهما، وترك الآخر فلما رآه غيباً : حيث لم يفهم معنى الكلام، لأن معنى (يحيى ويميت) يخلق الحياة والموت، وما أجاب به اللعين ليس فيه خلق لهما (قال إبراهيم) منتقلاً إلى حجة أوضح منها، أى : لما تمكن اللعين فى المثال الأول من التمويه والتليس على العوام، أتى له بمثال لا يمكنه فيه ذلك .. وعبارة الشهاب : لما كان العفو عن القتل ليس بإحياء، وكونه كذلك غنى عن البيان أعرض إبراهيم عن إبطاله، وأتى بدليل آخر هو أظهر من الشمس، فلا يرد على من جعلهما دليلين أن الانتقال من دليل - قبل قمامه، ودفع معارضة الخصم - إلى دليل آخر غير لائق بالجدل، حتى يحتاج أن يقال : إنه ليس بدليل، بل مثال، والانتقال من مثال إلى آخر لزيادة الإيضاح لا ضير فيه ﴿ فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ﴾ والمعنى : إذا ادعت الأحياء والإماتة ولم تفهم فالحجة أن الله يأتى هذا ﴿ فهت الذى كفر ﴾ أى : تحير ودهش ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ بالكفر إلى محجة الاحتجاج، أى : إلى طريق ومنهج وسبيل الاستدلال، أى لا يرشدكم إلى حجة يدحضون بها حجة أهل الحق عند الحاجة والخاصة.

وصفوة التفسير لم يأت بجديد يمكن أن نضيفه إلى تفسير هذه الآية الكريمة ، ولكنه مثل الفتوحات الإلهية لم يذكر قصة الميرة ، ولا قصة المعوض في هذا الموضع . .

أما ابن كثير في كتابه «قصص الأنبياء» ^(١) فقد أضاف إلى تفسيره لحات جديدة مفيدة ، ولهذا فقد رأيت أن أنقل عنه ما ذكره في موضوع هذه الحاجة ، كما يلي :

(ذكر مناظرة إبراهيم الخليل مع من أراد أن ينازع الخليل في إزار العظمة ورداء الكبرياء ، فادعى الربوبية ، وهو أحد العبد الضعفاء) قال الله تعالى : ﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ .

يذكر تعالى مناظرة خليله مع هذا الملك الجبار المتمرد ، الذي ادعى لنفسه الربوبية ، فأبطل الخليل عليه دليله ، وبين كثرة جهله وقلة عقله ، وأجملته الحاجة ، وأوضح له طريق الحق .

قال المفسرون وغيرهم من علماء النسب والأخبار : وهذا الملك هو ملك بابل واسمه النمرود بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح قائمه مجاهد وقال غيره : نمرود بن فالج بن عابر بن صالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح .

قال مجاهد وغيره : وكان أحد ملوك الدنيا ، فإنه ملك الدنيا . فيما ذكروا . أربعة : مؤمنان ، وكافران . فالمؤمنان : ذو القرنين ،

(١) قصص الأنبياء ، ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

وسليمان، والكافران : النمرود وبختنصر . وذكروا أن نمرود هذا استمر في ملكه أربعمائة سنة ، وكان طغي وبغي وتجبر وعتا وأثر الحياة الدنيا .

ولما دعاه إبراهيم الخليل إلى عبادة الله وحده لا شريك له حملة الجهل والضلال وطول الآمال على إنكار الصانع ، فحاج إبراهيم الخليل في ذلك وادعى لنفسه الربوبية ، فلما قال الخليل : ﴿ ربى الذى يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت ﴾ .

قال قتادة والسدى ومحمد بن إسحاق : يعنى أنه إذا أوتى بالرجلين قد تحتم قتلها فإذا أمر يقتل أحدهما وعفا عن الآخر فكأنه قد أحيى هذا وأمات الآخر ، وهذا ليس بمعارضة الخليل بل هو كلام خارج عن مقام المناظرة ، ليس يمنع ولا بمعارضة بل تشعيب محض ، وهو انقطاع فى الحقيقة ، فإن الخليل استدل على وجود الصانع بحدوث هذه المشاهدات من إحياء الحيوانات وموتها . على وجود فاعل ذلك الذى لا بد من استنادها إلى وجوده ضرورة عدم قيامها بنفسها ، ولا بد من فاعل لهذه الحوادث المشاهدة من خلقها وتسخيرها وتسيير هذه الكواكب والرياح والسحاب والمطر ، وخلق هذه الحيوانات التى توجد مشاهدة ، ثم إيمانها ولهذا قال إبراهيم : ﴿ ربى الذى يحيى ويميت ﴾ فقول هذا الملك الجاهل : ﴿ أنا أحيى وأميت ﴾ إن عنى أنه الفاعل لهذه المشاهدات فقد كابر وعاند ، وإن عنى ما ذكره قتادة والسدى ومحمد بن إسحاق فلم يقل شيئا يتعلق بكلام الخليل ، إذ لم يمنع مقدمة ، ولا عارض الدليل ولما كان انقطاع معارضة هذا الملك قد تخفى على كثير من الناس ممن حضروه وغيرهم ، ذكر دليلاً آخر بين وجود الصانع وبطلان ما ادعاه النمرود وانقطاعه جهرة .

قال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ﴾
 أى : هذه الشمس مسخرة ، كل يوم تطلع من المشرق ، كما سخرها
 خالقها ومسيرها وقاهرها ، وهو الذى لا إله إلا هو خالق كل شئ
 فإن كنت - كما زعمت من أنك الذى نحيى ونميت - فأنت بهذه
 الشمس من المغرب ، فإن الذى يحيى ويميت هو الذى يفعل ما يشاء
 ولا يمانع ولا يغالب ، بل قد فسر كل شئ ودان له كل شئ ، فإن
 كنت كما تزعم فافعل هذا فإن لم تفعله فليست كما زعمت وأنت
 تعلم - وكل أحد - أنك لا تقدر على شئ من هذا ، بل أنت أعجز
 وأقل من أن تخلق بعوضه أو تنصر منها ، فبين ضلاله وجهله وكذبه
 فيما ادعاه ، وبطلان ما سلكه وتبجح به عند جهلة قومه ، ولم يبق له
 كلام يجيب الخليل به بل انقطع وسكت ، ولهذا قال : ﴿ فِيهِتَ
 الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ وقد ذكر السدى : أن
 هذه المناظرة كانت بين إبراهيم وبين التمرود يوم أن خرج من النار ،
 ولم يكن اجتمع به يومئذ ، فكانت بينهما هذه المناظرة .

وقد روى عبد الرزاق عن محمد بن زيد بن أسلم : أن التمرود
 كان عنده طعام ، وكان الناس يفدون إليه للميرة ، فوفد إبراهيم في
 جملة من وفد للميرة ، ولم يكن اجتمع به إلا يومئذ فكانت بينهما
 هذه المناظرة ، ولم يعط إبراهيم من الطعام كما أعطى للناس ، بل
 خرج وليس معه شئ من الطعام فلما قرب من أهله عمد إلى كتيب
 من التراب فملأ منه عدليه وقال : أشغل أهلى إذا قدمت عليهم ،
 فلما قدم وضع رجليه وجاء فاتكأ فنام ، فقامت امرأته مباررة إلى
 العدلين ، فوجدتهما ملائين طعاما طيبا ، فعملت منه طعاما ، فلما
 استيقظ إبراهيم وجد الذى قد أصلحوه ، فقال : أنى لكم هذا ؟

قالت : من الذى جئت به فعرف أنه رزق ورزقهموه الله عز وجل قال زيد بن أسلم : وبعث الله إلى ذلك الملك الجبار ملكاً يأمره بالإيمان بالله فأبى عليه، ثم دعا الثانية فأبى عليه، ثم دعا الثالثة فأبى عليه، وقال : اجمع جموعك، وأجمع جموعي، فجمع النمرود جيشه وجنوده وقت طلوع الشمس، فأرسل الله عليه ذباباً من البعوض بحيث لم يروا عين الشمس، وسلطها الله عليهم، فأكلت لحومهم ودماءهم، وتركتهم عظاماً بادية، ودخلت واحدة منهم فى منخر الملك فمكنت فى منخره أربعمائة سنة، عذبه الله تعالى بها، فكان يضرب رأسه بالمرازب فى هذه المدة كلها، حتى أهلكه الله عز وجل بها.

من هذا العرض لتفسير آية الحاجة نجد أماناً ثلاثة أقوال فى توقيت ونتيجة هذه الحاجة :

(الأول) أنها كانت بعد تكسير إبراهيم للأصنام، وقبل لقائه فى النار، فاستدعاه النمرود ليتعرف منه على إلهه، فكانت بينهما هذه الحاجة وأن عجز النمرود واقتضاح جهله فيها - بالإضافة إلى تكسير إبراهيم للأصنام - كانا السبب فى محاولة إحراقه وإلقائه فى النار.

(الثانى) أنها كانت بعد تكسير إبراهيم للأصنام، ومحاكمته على ذلك، وقرار النمرود ومن معه إحراق سيدنا إبراهيم، وبعد خروج إبراهيم سالماً من النار فاستدعاه النمرود ليتعرف عليه وليعلم منه : كيف نجا من النار، فكانت بينهما هذه الحاجة. ولما ظهر جهله. ودحضت حجته وبهتة منطق إبراهيم لم يشأ أن يتخلص منه، ولكنه

أبقى عليه، ورصد عيونه وجواسيسه للتضييق عليه، وليحول بينه وبين دعوته للناس، مما اضطر إبراهيم إلى أن يهاجر إلى الأرض المباركة.

(الثالث) أنها كانت بعد تكسير إبراهيم للأصنام، وبعد خروجه سالماً من النار، ولكن إبراهيم هو الذي ذهب إلى النمرود يطلب المبرة مع الناس - كما هي عادة القوم في طلب الطعام من النمرود - حيث كان يحتكر بيع الطعام وأن النمرود غضب على إبراهيم ولم يعطه شيئاً من الطعام وأمر بإخراجه.

كذلك فقد تضمنت هذه التفسيرات لقصة هذه الحاجة ثلاثة أمور تحتاج إلى تأمل ومناقشة لاستجلاء الغموض فيها، والغريبة في بعض تفاصيلها.

(الأمر الأول) : هلاك النمرود وقومه بالعوض

وقد ذكرنا - في مواضعه السابقة - رفضنا لأن تدخل بعوضة في دماغ النمرود وتظل حية أربعمئة عام تهش فيه ، وتثير عذابه ، وتشعل آلامه ، وأنه بسبب هذا العذاب والألم الرهيب الذي تحدثه البعوضة في دماغ النمرود فإن أرحم الناس به ظلوا يضربون دماغه بمطرقة عتيدة طوال أربعمئة عام ، حتى أهلكه الله بها فأى دماغ إنسان تتحمل الضرب بمطرقة عتيدة دون أن تتفتت من أول ضربة ؟ ! وأنه ربما بسبب هذه المبالغة غير المقبولة فإن رواية للطبري ذكرت أن (مدة التعذيب بالعوضة للنمرود كانت أربعين يوما) . ورواية للطبري تذكر أن (أرحم الناس بالنمرود من جمع يديه وضرب بها رأسه) ومثل هذا جاء في كتاب (النبصرة) للإمام الجوزي ، المجلد الأول ، ص ١١١ - يقول : (قال زيد بن أسلم : بعث الله تعالى إلى نمرود ملكاً فقال له : آمن بي وأتركك على ملكك فقال : وهل رب غيري ؟ فأناه ثانياً وثالثاً ، فأبى ، ففتح عليه باباً من البعوض فأكلت لحوم قومه ، وشربت دماءهم ، وبعث الله عز وجل عليه بعوضة فدخلت في منخره - أنفه - فمكث أربعمئة عام يضرب رأسه بالمطارق ، وأرحم الناس به من يجمع يديه ثم يضرب بهما رأسه ، فعذب بذلك إلى أن مات) وقال مقاتل : عذب بالعوضة أربعين يوماً ثم مات) .

ونضيف إلى هذا أننا نسلم بهذين الأمرين تسليماً كاملاً إذا كان

فيهما حديث نبوي صحيح، أو نزل فيها قرآن كريم، فلا شيء يعجز الله القادر الخالق - سبحانه وتعالى - والله قادر على أن يفعل هذا إذا أراد، وهو حده القادر على كل شيء، وإذا قال للشيء: (كن فيكون).

ولكننا لم نجد حديثاً نبوياً صحيحاً في هذين الأمرين عن رسول الله - ﷺ - فالقرطبي ذكر هذه القصة في تفسيره لآية الأنبياء، هكذا قال ابن عباس وفي الهامش به محقق الكتاب إلى أن: ابن عباس يكذب عليه بعض الرواة وعند تفسيره لآية البقرة ذكر القصة هكذا: (هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والربيع، والسدي، وابن إسحاق، وزيد بن أسلم، وابن جريج، وابن عطية، والسهلي، وغيرهم).

وابن كثير في تفسيره لآية البقرة، وفي كتابه (قصص الأنبياء) ذكر هذه القصة هكذا: (روى عبد الرزاق، عن معمر، عن زيد بن أسلم) والطبري ذكر هذه القصة عند تفسيره لآية البقرة هكذا: (حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن زيد بن أسلم) أما الفتوحات الإلهية فقد ذكرت هذه القصة في تفسير آية الأنبياء دون ذكر لمن قالها.

وهكذا وردت هذه القصة في أقوال هؤلاء المفسرين والمؤرخين دون إسناد أو رفع إلى رسول الله - ﷺ - ولم يأت في القرآن الكريم تفصيل هذا العذاب بالعوضة للنمرود، ولم يأت في القرآن الكريم سوى إشارة مجملة في قوله تعالى في ختام آية المحاجة في سورة

البقرة : ﴿... والله لا يهدي القوم الظالين﴾ وفي قوله تعالى في ختام آيات احكاممة في سورة الانبياء : ﴿وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين﴾ وفي قوله تعالى في ختام آيات الصافات : ﴿... فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين﴾ ومن هنا كان توقفنا أمام تصديق هذين الأمرين ، والتسليم بحدوثها ، وكان اعتراضنا على حدوثهما بهذه الصورة المبالغ فيها . والله أعلم .

(الأمر الثاني) رفض النمرود أن يعير إبراهيم

وقد قيل في سبب هذا الرفض :

١ - إنه نتيجة لهزيمة النمرود وإظهار جهله أمام قومه من حجة إبراهيم، وحقق النمرود وغيظه، وإبطال كيده بإحراق إبراهيم، وقضاء الله عليه بأن يكون من الأسفلين ومن الأخسرين فلم يعطه من الطعام كما أعطى الناس، بل خرج وليس معه شيء من الطعام.

٢ - إن إبراهيم رفض أن يسجد للملك النمرود، كما يسجد له الناس، فقال النمرود : لا تخبروه فرجع إبراهيم إلى أهله دون شيء.

٣ - إن ذلك لأن إبراهيم كسر الأصنام، فأهان آلهتهم، وسفّه أحلامهم، وإن كان ذلك الرفض - كما ذكرنا - ليس مناسباً ولا مماثلاً لما فعله إبراهيم بالأصنام، وأن محاولة الإحراق كانت العقاب الذي اختاروه كما هي إشارة القرآن الكريم.

وقد قيل أيضاً إن إبراهيم لما خرج من عند الملك دون أن يعيره.

أ - عمد إلى كثيب من التراب فملاّ منه (عدليه) وقال : أشغل أهلي عني إذا قدمت عليهم.

ب - أو مرّ على كثيب رمل كالندفيق، فقال في نفسه : لو ملأت (غراتي) من هذا، فإذا دخلت به فرح الصبيان حتى أنظر إليهما فذهب بذلك.

ج - أو مرّ بسهولة حمراء فأخذ منها، ثم رجع إلى أهله.

د - أو أن القوم كلهم قد امتاروا و (جوالقا) إبراهيم يصطفقان
خلوهما من الطعام حتى إذا نظر إلى سواد جبال أهله قال :
ليحزنني صبيتي : إسماعيل وإسحاق . . لو أني ملأت هذين
الجوالقين من هذه البطحاء فذهبت بهما قرت عين صبيتي ، حتى إذا
جاء الليل أهرقته ، فملأهما ثم خاطهما ، ثم جاء بهما ، فترامي
عليهما الصبيان ، وألقى رأسه في حجر (سارة) ساعداً .

والله القادر على كل شيء يدلّ التراب في العدلين إلى طعام طيب ،
فعملت منه امرأته سارة طعاماً أو يدلّ الرمل في الفراتين إلى
أحسن ما يكون من الحواري فخبزته أو يدلّ السهلة الحمرء إلى
حنطة حمراء إذا زرع منها شيئاً جاء سنبله من أصلها إلى فرعها حياً
متراكباً أو يدلّ تربة البطحاء إلى (حواري) من النقي لم يروا مثله
عند أحد قط .

ولكن ما نسبته هذه الروايات الأربع لسيدنا إبراهيم بحمل
التراب أو الرمل إلى أهله لا يخرج عن أن يكون خديعة من خليل
الرحمن لأهله والصبيان لا تليق بمقام سيدنا إبراهيم نبي الله ، ولن
يعجز إبراهيم عن الحصول على الطعام بطريق معقول ، ولو أراد الله
سبحانه وتعالى أن يهيئ لإبراهيم وأهله والصبيان أحلى طعام لرزقه
به وساقه إليه ، ومن حيث لا يحتسب إبراهيم ، وفي صورة كريمة
تليق بقدرة الله ، وبمقام النبوة ، أو أنبت الحب في تربة الرمل أو
السهلة أو البطحاء في اللحظة التي نظر فيها إبراهيم إلى الكتيب أو
إلى السهلة أو إلى البطحاء ، فيأخذ منه إبراهيم حاجته بدلاً من أن
يأخذ من الرمل أو التراب أو غير ذلك مما لا تصوره ، وما لا يخطر
على بال بشر من عظيم قدرة الله .

ولكل هذا فإننا نعتقد أن هذه الخديعة لم تحدث من سيدنا إبراهيم، مادام لم يحدث بها حديث صحيح عن رسول الله - ﷺ - . ولم ينزل فيها قرآن كريم ؛ ولهذا فإن القصة التي جاءت في كتاب (التبصرة) للإمام الجوزي ، المجلد الأول ، ص ١٠٩ أقرب إلي المعقول من تلك القصة التي ذكرها المفسرون ، يقول : ثم إن الله تعالى اتخذه - يعني سيدنا إبراهيم عليه السلام - خليلاً وفي سبب ذلك ثلاثة أقوال ، أحدها : لإطعامه الطعام ، وكان لا يأكل إلا مع ضيف ؛ روى عبد الله بن عمرو بن العاص ، عن النبي - ﷺ - أنه قال : يا جبريل ، لم اتخذ الله إبراهيم خليلاً ؟ قال : لإطعامه الطعام .

والثاني : أن الناس أصابتهم سنة (الشدة والجذب) فأقبلوا إلى باب إبراهيم يطلبون الطعام ، وكان له (ميرة) - جلب الطعام - من صديق له بمصر في كل سنة ، فبعث غلماناً بالإبل إلى صديقه فلم يعطهم شيئاً فقالوا : لو احتملنا من هذه البطحاء ليرى الناس أننا قد جئنا بميرة ؟ فملأوا الغرائر رملاً ، ثم أتوا إلى إبراهيم فأعلموه ، فاهتم لأجل الخلق فقام ، وجاءت سارة - وهي لا تعلم ما كان - ففتحت الغرائر فإذا دقيق حواري - الدقيق الأبيض وهو لب الدقيق - فأمرت الخبازين فخبزوا وأطعموا الناس ، فاستيقظ إبراهيم فقال : من أين هذا الطعام ؟ فقالت : من عند خليلك المصري فقال : لا بل من عند خليلي (الله) فحينئذ اتخذ الله خليلاً (رواه أبو صالح عن ابن عباس - .

والثالث : اتخذ الله خليلاً لكسره الأصنام وجداله قومه ، قاله مقاتل .

والرواية سلسلة طويلة من الرواة توقفت عند ابن عباس دون أن ترفع إلى رسول الله - ﷺ - إلى جانب أنها برأت سيدنا إبراهيم من محاولة الخداع والتورية .

وكذلك فقد وردت هذه القصة في هذه التفسير بذات الطريقة التي رويت بها قصة البعوض ، مجرد أقوال أو روايات دون إسناد أو رفع إلى سيدنا رسول الله - ﷺ - .

غير أن أكثر مشاهد هذه القصة غرابة ما رواه القرطبي ، والطبري ، وابن كثير : عن وجود الصبيان اللذين أوضح الطبري أنهما إسماعيل وإسحاق - يوم الميرة في منزله ينتظران عودته من عند التمرود بالطعام . ومنشأ العجب والغرابة هنا أن قصة الميرة هذه - كما سجلتها كتب التفسير والتاريخ - كانت بعد نجاة إبراهيم من النار مباشرة ، وفي بعض الروايات أنها كانت في نفس اليوم الذي خرج فيه من النار ، ولم يكن سيدنا إبراهيم قد تزوج في هذا الوقت ، لا من السيدة سارة ولا من السيدة هاجر ، وبالتالي لم يكن سيدنا إبراهيم قد أنجب في هذا الوقت : إسماعيل من هاجر ، ولا إسحاق من سارة ، بل إن أول أبنائه وبكره (إسماعيل) لم ينجه من هاجر إلا بعد محاولة إحراقه بإلقائه في النار ونجاته منها ، وهجرته إلى الأرض المباركة ، ورحلته فترة طويلة إلى مصر ، وعودته من مصر ومعه هاجر ، ثم دخل بها وأنجب إسماعيل أما سارة فقد كانت عقيماً لم تلد حتى وقت ميلاد هاجر لإسماعيل ، ثم من الله عليها فولدت إسحاق بعد ميلاد إسماعيل بأربع عشرة سنة - كما سيأتي توضيح كل ذلك - فكيف أقحم اسم إسماعيل واسم إسحاق في قصة الميرة هذه دون أن يلاحظ القرطبي وابن كثير والطبري

هذا التزييف والتلفيق ولم ينتهوا إليه ؟ إنما يجعلنا نشك في صحة هذه الرواية ، وفي روايات قصة الميرة كلها فإذا استبعدنا وجودهما على ظهر الأرض في ذلك الوقت الذي حدثت فيه قصة الميرة هذه فإن التزييف فيها والتلفيق لكثير من مشاهدتها يكون ثابتاً لا شك فيه ، وربما - من أجل هذا - كانت رواية القرطبي عن أبي بكر بن أبي شيبة ، عن أبي صالح التي مرت بنا أقرب إلى المعقول والله أعلم .

(الأمر الثالث) : زواج إبراهيم من سارة

ظاهر ألفاظ روايات قصة الميرة هذه يوضح أن إبراهيم تزوج سارة قبل إلقائه في النار وكلمة الصبيين أو صبيتي التي أقيمت ودست في هذه الروايات ، وفسرتها رواية الطبرى بأنهما : إسماعيل وإسحاق وكلمة (أهله) في رواية ، و (امراته) في رواية ثانية و(زوجه سارة) في رواية ثالثة تؤكد أن إبراهيم تزوج سارة قبل إلقائه في النار بوقت حملت فيه سارة بإسحاق ، ثم ولدته ، فكان صبيها يوم الحاجة والميرة .

كما تفيد أن إبراهيم تزوج أيضاً هاجر في نفس الوقت الذي تزوج فيه سارة ، وأن إسماعيل ابنها كان مثل إسحاق - صبياً - في يوم الحاجة والميرة وإذا كنا قد استبعدنا هذا كله بما ثبت في كتب التفسير والتاريخ ، وكما سوف يتضح فيما يأتي فإننا نرجئ الحديث عن زواج سيدنا إبراهيم من هاجر إلى موضعه القادم ، ونناقش هنا ما جاء في تلك الروايات عن زواجه سارة ذلك أن روايات قصة الميرة - التي سقناها - تذكر أن (أهل إبراهيم .. أو امرأته .. أو زوجه سارة) كانت تنتظر عودته من عند الملك فخرود بالميرة ، وهذا يعني : أن إبراهيم - عليه السلام - تزوج سارة في بابل بالعراق قبل أن يهاجر إلى الأرض المباركة وهذه الروايات تترك احتمال أن يكون إبراهيم قد تزوج سارة قبل إلقائه في النار ، أو تزوجها بعد خروجه من النار سالماً ، ونحن نستبعد الاحتمال الأول ، لأن سارة

تزوجت سيدنا إبراهيم بعد أن آمنت به، بينما لم يكن على وجه الأرض - حين ألقى إبراهيم في النار أى إنسان مؤمن بالله ويعبده سبحانه فى الأرض غير إبراهيم، كما جاء على لسان سيدنا إبراهيم حين ألقوه فى النار : (اللهم أنت الواحد فى السماء، وأنا الواحد فى الأرض، ليس فى الأرض أحد يعبدك غيرى، حسبي الله ونعم الوكيل) - وقد أشرنا إلى ذلك من قبل ولأنه لو كان سيدنا إبراهيم قد تزوج سارة قبل إلقائه فى النار لكان لها حديث وموقف وحضور كما كان لأمد وأبيه وهو ملقى فى النار، ولم تسجل الروايات شيئاً من هذا لسارة.

ويبقى الاحتمال الثانى : وهو أن إبراهيم تزوج سارة بعد خروجه من النار، وقبل أن يهاجر إلى الأرض المباركة، وهذا الاحتمال - على فرض حدوثه - يمنع وجود صبيين لإبراهيم يوم الميرة ويقطع باستحالة وجود ولديه إسماعيل وإسحاق فى هذا اليوم، مما يثبت التلفيق والدس والتزييف.

وإذا كانت بعض الروايات قد ذكرت أن طلب الميرة، والحاجة التى حدثت فيها كانت يوم خروج إبراهيم من النار - كما مر بنا - وأن سارة كانت زوجته فى ذلك الوقت فإنه يكون قد اجتمع لإبراهيم سبعة أحداث فى يوم واحد :

الأول : خروجه من النار سالماً بعد أن تجاه الله منها.

الثانى : زواجه من سارة عقب خروجه من النار.

الثالث : ذهابه إلى التمروود من تلقاء نفسه للميرة أو ذهابه إليه بعد أن استدعاه.

الرابع : مناظرته للنمرود .

الخامس : طلبه الميرة من النمرود ورفض النمرود أن يعيره كما يعير الناس .

السادس : عودته إلى أهله بدون طعام وقيامه بخديعة أهله . بفرض حدوث هذه الخديعة - بملء الغرارتين أو العدلين أو الخوالقين - ترايا أو رملا أو تربة حمراء ؛ ليوهمهم بأنه طعام .

السابع : تدخل القدرة الإلهية - على فرض حدوث ذلك - بتحويل الرمل أو التراب أو السهلة الحمراء إلى أفخر أنواع الدقيق ، صنعت منه زوجته سارة - على فرض أنه كان قد تزوجها - أطيب الطعام .

ووقوع هذه الأحداث في يوم واحد عجيبة غريبة من الأعاجيب والغرائب ، يصعب حدوثها أو تصديقها .

ولهذا فإننا نرجح أن تكون قصة الميرة هذه دخلها التزييف والتلفيق ، حيث دست فيها الإشارة إلى زواج إبراهيم من سارة ، ودس فيها مشهد الخديعة التي نسبوها إلى سيدنا إبراهيم كما دست فيها كلمة (الصبيين أو صبيتي) التي فسرها الطبري - من كلام سيدنا إبراهيم - بأنهما إسماعيل وإسحاق .

ويبقى السؤال في موضوع زواج إبراهيم من سارة ، هل كان في (بابل) بالعراق بعد يوم خروجه من النار ؟ وكانت سارة ابنة عمه (هاران) ؟ أم كان في (حران) التي هاجر إليها في الأرض المباركة وكانت سارة ابنة ملك حران ؟ وإن كنا نميل إلى ترجيح الرأي الأخير كما ستوضحه في موضوع هجرة إبراهيم ورحلاته - فيما يلي - والله أعلم .

هجرة إبراهيم إلى الأرض المباركة وزواجه من سارة

ما حدث بين سيدنا إبراهيم والنمرود ، وما حدث من كيد النمرود لإبراهيم بمحاولة إحراقه وإلقائه في النار ، ودعوة إبراهيم لأبيه وقومه لعبادة الله وحده وترك عبادة الأصنام ، وعدم استجابة أحد إليه إلا قليلاً وامتناع النمرود عن أن يغيره كما يهجر الناس ، مع الترصّد لكل خطواته ، والحيلولة بينه وبين قيامه بدعوته ، كل ذلك دفع إبراهيم - عليه السلام - إلى أن يترك هذا البلد ، ويهاجر إلى مكان آخر يتمكن فيه من الدعوة إلى عبادة الله الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، فكان قراره بالهجرة الأولى إلى الأرض المباركة ، وكان معه «لوط» الذي آمن به ، ويروى أنه كان معه أيضاً أبوه كما يروى أنه اصطحب معه زوجته سارة .

وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الهجرة في ثلاثة مواضع :

الأول : في قوله تعالى : من سورة الأنبياء (الآية ٧١) : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ .

الثاني : في قوله تعالى من سورة العنكبوت (الآية ٢٦) : ﴿ فَأَمِّنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ .

الثالث : في قوله تعالى من سورة الصافات (الآية ٩٩) : ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴾ .

يقول القرطبي في تفسير آية الأنبياء ^(١) : ﴿ ونحنها ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ يريد : نحننا إبراهيم ولوطا إلى أرض الشام ، وكانوا بالعراق ، وكان إبراهيم - عليه السلام - عمه (أى عم لوط) قاله ابن عباس ، وقيل : مباركة لكثرة خصبها وثمارها وأنهارها ، ولأنها معادن الأنبياء ، والبركة ثبوت الخير ، وقال ابن عباس : الأرض المباركة : مكة ؛ وقيل : بيت المقدس ، لأن منها بعث الله أكثر الأنبياء ، وهي أيضا كثيرة الخصب والنمو ، عذبة الماء ، ومنها يتفرق في الأرض ، قال أبو العالية : ليس ماء عذب إلا يهبط من السماء إلى الصخرة التي في بيت المقدس ، ثم يتفرق إلى الأرض ، ونحوه عن كعب الأحبار وقيل : الأرض المباركة مصر .

ويقول القرطبي في تفسير آية العنكبوت ^(٢) : ﴿ فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم ﴾ .

قوله : ﴿ فأمن له لوط ﴾ لوط : أول من صدق إبراهيم حين رأى النار عليه بردا وسلاما ، قال ابن إسحاق : آمن لوط بإبراهيم ، وكان ابن أخيه ، وأمنت به سارة ، وكانت بنت عمه ﴿ وقال إني مهاجر إلى ربي ﴾ قال النخعي وقتادة : الذي قال : ﴿ إني مهاجر إلى ربي ﴾ هو إبراهيم - عليه السلام - قال قتادة : هاجر من (كوثا) وهي قرية من سواد الكوفة إلى (حران) ثم إلى (الشام) ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ .

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد السادس ، الجزء الحادى عشر ، ص ٣٠٥ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد السابع ، الجزء الثالث عشر ، ص ٣٢٩ ، ٣١٠ .

وامرأته سارة، قال الكلي : هاجر من أرض (حران) إلى (فلسطين) وهو أول من هاجر من أرض الكفر، قال مقاتل : هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة .

وقد مر بنا للقرطبي وابن كثير والفتوحات الإلهية : أن سيدنا إبراهيم أُلقي في النار وهو ابن سبّ عشرة سنة، وقيل : ست وعشرون سنة، كما مر بنا أيضا أنه مكث في النار سبعة أيام، وقيل : أربعون، وقيل : خمسون، ومعنى هذا : أن سيدنا إبراهيم مكث في بابل بالعراق بعد خروجه من النار إما تسعا وخمسين، أو تسعا وأربعين سنة، يدعو إلى عبادة الله وحده، وترك عبادة الأصنام، ثم لما لم يجد من يستجيب له سوى ابن أخيه لوط وابنة عمه سارة هاجر معهما إلى الأرض التي بارك الله فيها للعالمين، وكان قد بلغ من العمر خمسا وسبعين سنة، وهذه ملاحظة سوف نستأنس بها في موضوع زواجه من سارة، ودخوله بهاجر وإحبابه إسماعيل وإسحاق كما سيأتي .

ويتابع القرطبي تفسيره فيقول : وقيل الذي قال ﴿ إني مهاجر إلى ربي ﴾ لوط عليه السلام (إلى ربي) أي : إلى رضا ربي، وإلى حيث أمرني .

ولم يرجع القرطبي أيهما - إبراهيم أو لوط - هو الذي قال ذلك ربما لأنه من الواضح الجلي أن الذي قال ذلك هو سيدنا إبراهيم . كما هو صريح ألفاظ القرآن الكريم في آيتي الأنبياء والصفات . كذلك لم ينته القرطبي إلى الاختلاف بين قوله عند تفسيره لآية الأنبياء ﴿ ونجيناه ووطا ﴾ وقوله عند تفسيره لآية العنكبوت

﴿فَأَمِنَ لَهُ لُوطٌ﴾ فقد قال في الأولى : (وكان إبراهيم عليه السلام عمه) وقال في الثانية : (أمن لوط بإبراهيم وكان ابن أخيه) .

ويقول القرطبي في تفسير آية الصافات ^(١) : ﴿ وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين ﴾ هذه الآية أصل في الهجرة والعزلة ، وأول من فعل ذلك إبراهيم - عليه السلام - وذلك حين خلصه الله من النار ﴿ وقال إني ذاهب إلى ربي ﴾ أي : مهاجر من بلد قومي ومولدي إلى حيث أتمكن من عبادة ربي ، فإنه ﴿ سيهدين ﴾ فيما نويت إلى الصواب ، قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق - مع لوط وسارة - إلى الأرض المقدسة ، وهي أرض الشام وقيل : خرج إلى (حران) فأقام بها مدة ، ثم قيل : قال ذلك لمن فارقته من قومه ، فيكون ذلك توبيخاً لهم ، وقيل : قاله لمن هاجر معه من أهله ، فيكون ذلك منه ترغيباً ، وقيل : قال هذا قبل إلقائه في النار ، وفيه على هذا القول تأويلان ، أحدهما : إني ذاهب إلى ما قضاه علي ربي . . الثاني : إني ميت - كما يقال لمن مات : قد ذهب إلى الله تعالى - لأنه عليه السلام تصور أنه يموت بإلقائه في النار على المعهود من حالها في تلف ما يلقى فيها وفي قوله ﴿ سيهدين ﴾ على هذا القول تأويلان ، أحدهما : سيهدين إلى الخلاص منها ، والثاني : إلى الجنة .

وابن كثير يقول في تفسير آية الأنبياء ^(٢) : ﴿ ونجيناه ولوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ .

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد السابع ، الجزء الثالث عشر ، ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، الجزء السابع عشر ، ص ١٧٧ .

يقول تعالى مخبراً عن إبراهيم : أنه سلمه الله من نار قومه ، وأخرجه من بين أظهرهم مهاجراً إلى بلاد الشام ، إلى الأرض المقدسة منها ، قال الربيع بن أنس ، عن أبي العالية ، عن أبي بن كعب في قوله : (إلى الأرض المقدسة التي باركنا فيها للعالمين) .

قال : الشام وما من ماء عذب إلا يخرج من تحت الصخرة ، وقال قتادة : كان بأرض العراق ، فأجابه الله إلى الشام ، وكان يقال للشام : أعقار دار الهجرة ، وما نقص من الأرض زيد في الشام ، وما نقص من الشام ، زيد في فلسطين وكان يقال : هي أرض المحشر والمنشر ، وبها ينزل عيسى ابن مريم - عليه السلام - وبها يهلك المسيح الدجال وقال كعب الأحبار : إلى (حران) وقال السدي : انطلق إبراهيم ولوط قبل الشام ، فلقى إبراهيم سارة ، وهي ابنة ملك (حران) وقد طعت على قومها في دينهم ، فتروجها على أن (يفر بها) !! رواه ابن جرير وهو غريب ، والمشهور أنها ابنة عمه ، وأنه خرج بها مهاجراً من بلاده وقال العوفي عن ابن عباس : إلى مكة ، ألا تسمع إلى قوله : ﴿ إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدي للعالمين ﴾ فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، ومن دخله كان آمناً ﴿ .

ويقول في تفسير آية العنكبوت^(١) : ﴿ فآمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي ﴾ يقول تعالى مخبراً عن إبراهيم : أنه آمن له لوط يقال : إنه ابن أخى إبراهيم ، يقولون : هو لوط بن هاران بن آزر يعني : ولم يؤمن به من قومه سواء ، وسارة امرأة إبراهيم الخليل ، لكن يقال : كيف الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الوارد في الصحيح : أن إبراهيم حين مر على ذلك الجبار (يقصد ملك مصر

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، الجزء العشرون ، ص ٣٨٧ .

حين رحل إبراهيم ومعه سارة، وابن أخيه لوط إليها من الشام كما سأتى) فسأل إبراهيم عن سارة ما هي منه ؟ فقال : أختى ، ثم جاء إليها ، فقال لها : إنى قد قلت له : إنك أختى ، فلا تكذبنى ، فإنه ليس على وجه الأرض مؤمن غيرى وغيرك فأنت أختى فى الدين (وسوف يأتى تفصيل الكلام عن هذه الحادثة) وكان المراد من هذا - والله أعلم - : أنه ليس على وجه الأرض زوجان على الإسلام غيرى وغيرك ، فإن لوطاً - عليه السلام - آمن به من قومه ، وهاجر معه إلى بلاد الشام ، ثم أرسل فى حياة الخليل إلى أهل سدوم وأقام بها .

ويقول فى تفسير آية الصافات ^(١) : ﴿ وقال إنى ذاهب إلى ربى سيهدين ﴾ يقول تعالى مخبراً عن خليله إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - : إنه بعد ما نصره الله تعالى على قومه وأيس من إيمانهم بعد ما شاهدوا من الآيات العظيمة ، هاجر من بين أظهرهم ، وقال : إنى ذاهب إلى ربى سيهدين .

أما الطبرى فيقول ^(٢) : ﴿ ونجينا لوطاً إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين ﴾ يقول تعالى ذكره : ونجينا إبراهيم ولوطاً من أعدائهما : نمرود وقومه ، من أرض العراق إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين ، وهى أرض الشام ، فارق - صلوات الله عليه - قومه ودينهم وهاجر إلى الشام ، وقد اختلف أهل التأويل فى الأرض التى ذكر الله أنه نجي إبراهيم ولوطاً إليها ، ووصفه أنه بارك فيها للعالمين وحديث عن أبى بن كعب ، قال : الشام ، وما من ماء عذب إلا خرج

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، الجزء العشرون ، ص ١٥ .

(٢) جامع البيان ، المجلد التاسع ، الجزء السابع عشر ، ص ٣٥ ، ٣٦ .

من تلك الصخرة التي بيت المقدس، وحدثت عن قتادة قوله : كانا بأرض العراق، فألجنا إلى أرض الشام، وكان يقال للشام : عماد دار الهجرة، وما نقص من الأرض زبد في الشام، وما نقص في الشام زيد في فلسطين، وكان يقال : هي أرض الحشيش والخشيش، وبها مجمع الناس، وبها ينزل عيسى ابن مريم، وبها يهلك الله شيخ الضلالة الكذاب الدجال، ورواية ثانية عن قتادة قال : هاجرا جميعاً من (كوثي) إلى الشام، وعن السدي قال : انطلق إبراهيم ولوط قبل الشام، فلقى إبراهيم (سارة) وهي بنت ملك حران، وقد طعنت على قومها في دينهم، فتزوجها على ألا يغيرها (مر في تفسير ابن كثير فتزوجها على أن يفر بها) وعن ابن إسحاق قال : خرج إبراهيم مهاجراً إلى ربه، وخرج معه لوط مهاجراً، وتزوج سارة ابنة عمه، فخرج بها معه يلتمس القرار بدينه، والأمان على عبادة ربه، حتى نزل (حران) فمكث فيها ما شاء الله أن يمكث، ثم خرج منها مهاجراً حتى قدم مصر، ثم خرج من مصر إلى الشام فنزل (السبع) من أرض فلسطين، وهي برية الشام، ونزل لوطاً بالمؤتفكة، وهي من السبع على مسيرة يوم وليلة، أو أقرب من ذلك، فبعثه الله نبياً (يعني لوطاً) صلى الله عليه وسلم وعن أبي العالية أنه قال في هذه الآية : ﴿باركنا فيها للعالمين﴾ قال : ليس ماء عذب إلا يهبط إلى الصخرة التي بيت المقدس، قال : ثم يفترق في الأرض. وقال آخرون : بل يعني مكة، وهي الأرض التي قال الله تعالى : ﴿إني باركنا فيها للعالمين﴾ وعن ابن عباس قال : ونجيناها ولوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين، يعني مكة ونزل إسماعيل البيت، ألا ترى أنه يقول : ﴿إن أول بيت وضع للناس

للذى بيكة مباركاً وهدى للعالمين ﴿١٠﴾ قال أبو جعفر : لا خلاف بين أهل العلم أن هجرة إبراهيم من العراق كانت إلى الشام ، وبها كان مقامه أيام حياته ، وإن كان قد كان قدم مكة وبني بها البيت ، وأسكنها إسماعيل ابنه مع أمه هاجر ، غير أنه لم يقيم بها ، ولم يتخذها وطناً لنفسه ، ولا لوط والله إنما أخبر عن إبراهيم ولوط أنهما أتجاهما إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين .

ويقول فى تفسير قوله تعالى ﴿١١﴾ : ﴿فَأَمَّنْ لَهُ لُوطُ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ يقول تعالى ذكره : فصديق إبراهيم خليل الله لوط ، وقال : إني مهاجر إلى ربى إنه هو العزيز الحكيم ، وقال إبراهيم : إني مهاجر دار قومى إلى ربى إلى الشام ، وحدث عن قتادة قال : هاجرا جميعا من (كوثى) وهى من سواد الكوفة إلى الشام ، وعن ابن جريج قال : إلى (حران) ثم أمر بعد بالشام ، وحدث عن الحسين قال : سمعت أبا معاذ يقول : أخبرنا عبيد قال : سمعت الضحاك يقول فى قوله : ﴿فَأَمَّنْ لَهُ لُوطُ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ إبراهيم القائل : إني مهاجر إلى ربى وقوله : إنه هو العزيز الحكيم يقول : إن ربى هو العزيز الذى لا يذل من نصره ، ولكنه يمنع من أراد به سوء ، وإليه هجرته (الحكيم) فى تدبيره خلقه ، وتصريفه إياهم فيما صرفهم فيه .

ويقول فى تفسير قوله تعالى ﴿١٢﴾ : ﴿وَقَالَ إِنِّى ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّى سَهِيدٌ﴾ يقول : وقال إبراهيم - لما أفلجه الله على قومه ، ونجاه من

(١) جامع البيان ، المجلد العاشر ، الجزء العشرون ، ص ٩٢ .

(٢) جامع البيان ، المجلد العاشر ، الجزء الثالث والعشرون ، ص ٤٨ .

كيدهم . : ﴿ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَاهِدِينَ ﴾ يقول : إِنِّي مهاجر من بلدة قومي إلى الله ، أي إلى الأرض المقدسة ، ومفارقهم فمعتزلهم لعبادة الله ، وكان قتادة يقول في ذلك : ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَاهِدِينَ ﴾ ذاهب بعمله وقلبه ونيتة ، وحديث عن إسحاق قال : سمعت سليمان بن صرد يقول : لما أُرَادُوا أَنْ يَلْقُوا إِبْرَاهِيمَ فِي النَّارِ قَالَ : إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَاهِدِينَ ، يقول الطبري : وإنما اخترت القول الذي قلت في ذلك (يعني أن هجرة إبراهيم كانت من بلدة قومه إلى الأرض المقدسة) لأن الله - تبارك وتعالى - ذكر خبره وخبر قومه في موضع آخر ، فأخبر أنه لما نجى لما حاول قومه من إحراقه قال : ﴿ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ﴾ ففسر أهل التأويل ذلك أن معناه : إِنِّي مهاجر إلى أرض الشام ، فكذلك قوله : ﴿ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَاهِدِينَ ﴾ لأنه كقولهم : ﴿ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ﴾ وقوله : ﴿ سَاهِدِينَ ﴾ يقول : سيثبتني على الهدى الذي أبصرته ويعينني عليه .

ومن الفتوحات الإلهية نقل - بتصريف - في تفسير قوله تعالى (١) : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا ﴾ ابن أخيه (هاران) الأصغر ، وأما (هاران) الأكبر فكان عمًا لإبراهيم ، وكانت سارة بنت عم إبراهيم الذي هو (هاران) الأكبر ، وكانت آمنت بإبراهيم ، وخرج إبراهيم من (كوثا) من أرض العراق ومعه لوط وسارة ، فخرج بالشمس الفرار بدينه ، والأمان على عبادة ربه ، حتى نزل (حران) فمكث بها ما شاء الله ، ثم خرج من حران حتى قدم مصر ، ثم خرج من مصر ورجع إلى الشام فنزل (السبع) من أرض فلسطين ، وترك لوطًا

(١) الفتوحات الإلهية . المجلد الثالث . ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

بالمؤتفكة - وهي على مسيرة يوم وليلة من النسج - فبعثه الله نبياً إلى أهلها وما قرب منها .

والمؤتفكة : قرى قوم لوط ، أسقطها الله تعالى بعد رفعها إلى السماء مقلوبة إلى الأرض بأمره لجبريل بذلك ، و ﴿ الأرض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ بكثرة الأنهار والأشجار : هي الشام .

ومن تفسيره لقوله تعالى ^(١) : ﴿ فآمن له لوط ﴾ : بعد أن صدق نبوة إبراهيم - وإن كان مؤمناً قبل ذلك - وقال إبراهيم : ﴿ إني مهاجر ﴾ من قومي ﴿ إلى ربي ﴾ أي : إلى حيث أمرني ربي ، إلى مكان أمرني ربي بالتوجه إليه ، وهجر قومه ، وهاجر من سواد العراق إلى الشام مع زوجته سارة ابنة عمه ، ومع لوط ابن أخيه ، فنزل بحران ، ثم منها إلى الشام ، فنزل فلسطين ، ونزل لوط بسدوم وكان عمر إبراهيم إذ ذاك خمسا وسبعين سنة .

ومن تفسيره لقوله تعالى ^(٢) : ﴿ وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين ﴾ مهاجراً إليه من دار الكفر ، وهذه الآية أصل في الهجرة والعزلة ، وأول من فعل ذلك إبراهيم - عليه السلام - وذلك حين خلصه الله من النار ، قال : إني ذاهب إلى ربي أي : مهاجر من بلد قومي ومولدي إلى حيث أتكن من عبادة ربي ، فإنه سيهدين فيما نويت إلى الصواب ، قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة زوجته ، إلى الأرض المقدسة ، وهي أرض الشام وقيل : ذاهب بعمله وعبادتي وقلبي ونيتي ، فعلى هذا ذهابه بالعمل

(١) الفصحاح الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ٣٧٤ .

(٢) الفصحاح الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ٥٤٥ .

لا يالبدن، وقيل : خرج إلى حران، فأقام بها مدة، ثم قيل : قال ذلك لمن فارقته من قومه، فيكون ذلك توبيخاً لهم، وقيل : قاله لمن هاجر معه من أهله، فيكون ذلك ترغيباً، وقيل : قال ذلك قبل إلقائه في النار، وفيه على هذا الوجه تأويلان، أحدهما : إني ذاهب إلى ما قضاه على ربي - الثاني : إني ميت كما يقال لمن مات : قد ذهب إلى الله تعالى ؛ لأنه - عليه السلام - تصور أنه يموت بإلقائه في النار، على الميعود من حال النار في تلف ما يلقي فيها وفي قوله : ﴿ سيهدين ﴾ على هذا القول تأويلان، أحدهما : سيهدين إلى الخلاص منها، والثاني : سيهدين إلى الجنة.

أما ابن حجر العسقلاني - شارح صحيح البخاري - فيقول ^(١) : (... وأخرج الطبري عن طريق السدي قال : انطلق إبراهيم من بلاد قومه قبل الشام، فلقى سارة، وهي بنت ملك حران، فأمنت به، فتزوجها) .

ويقول ابن كثير في قصص الأنبياء ^(٢) - بعد أن تحدث عن المكان الذي ولد فيه إبراهيم - قالوا : وانطلق (تارح) بأبنة إبراهيم وامراته سارة، وابن أخيه لوط بن هارون، فخرج بهم من أرض الكلدانيين (أرض بابل وما والاها) إلى أرض الكنعانيين، وهي بلاد بيت المقدس، فأقاموا بحران - وكان أهل حران يعبدون الكواكب والأصنام - وكل من كان على وجه الأرض كانوا كفاراً سوى إبراهيم الخليل وامراته سارة، وابن أخيه لوط - عليه السلام -

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري، المجلد الثاني عشر، ص ٣٧٩ .

(٢) قصص الأنبياء، ص ١١٧، ١١٨، ١٣٠، ١٣١ .

ويقول في موضع آخر : هجر إبراهيم قومه في الله ، وهاجر من بين أظهرهم ، وكانت امرأته سارة عاقراً لا يولد لها ، ولم يكن له من الولد أحد ، بل كان معه ابن أخيه لوط بن هاران بن آزر ، وهاجر إلى بلد يتمكن فيها من عبادة ربه عز وجل ، ودعوة الخلق إليه والأرض التي قصدها بالهجرة : أرض الشام .

وهي التي قال الله عز وجل :

﴿ الأرض التي باركنا فيها للعالمين ﴾ وروى عن ابن عباس أنها (مكة) وزعم كعب الأحبار أنها (حران) .

ثم يذكر ابن كثير رأياً آخر في رواية السدي يقول : « انطلق إبراهيم ولوط قبل الشام فلقى إبراهيم (سارة) - وهي ابنة ملك حران - وقد طعت على قومها في دينهم ، فتزوجها ، على ألا يغيرها ، رواه ابن جرير وهو غريب ، والمشهور أنها ابنة عمه هاران ، الذي تنسب إليه حران ، ومن زعم أنها ابنة أخيه هاران : أخت لوط - كما حكاه السهيلي عن القتيبي والنقاش - فقد أبعد النجعة ، وقال بلا علم ، ومن قال : إن تزويج بنت الأخ كان إذ ذاك مشروعاً فليس له على ذلك دليل ، ولو فرض أن هذا كان مشروعاً في وقت - كما هو منقول عن الربانيين من اليهود - فإن الأنبياء لا تتعاطاه والله أعلم ، ثم المشهور أن إبراهيم - عليه السلام - لما هاجر من بابل خرج بسارة مهاجراً من بلاده كما تقدم والله أعلم .

وجاء في كتاب النبوة والأنبياء^(١) : (وقد تزوج إبراهيم عليه السلام - حين شب وكبر بامرأة تدعى (سارة) وكانت سارة عاقراً

(١) النبوة والأنبياء ، ص ٢٠٦ .

لا تلد، وهاجر إبراهيم عليه السلام مع والده وزوجته فخرجوا من أرض الكلدانيين (أرض العراق) إلى أرض الكنعانيين وهي (بلاد القدس) فأقاموا في (حاران) وهي بلد قريبة من الشام...).

وتحديداً الزمن الذي تزوج فيه سيدنا إبراهيم من السيدة سارة بأنه (حين شب وكبر) في هذه الرواية من كتاب النبوة والأنبياء لا يضيف فائدة ما، لأن الرجل لا يتزوج إلا حين شب ويكبر، وكذلك لا يحسم الخلاف حول ما إذا كان إبراهيم قد تزوج سارة قبل إلقائه في النار أو في يوم خروجه من النار، وفي نفس الوقت يفتح الباب أمام احتمال أن يكون قد تزوج بعد نجاته من النار بفترة مناسبة.

أما عبارة : (تزوج بامرأة تدعى سارة) فهو تجاهل غريب، لا يليق بما ينبغي لمكانة زوج نبي الله سيدنا إبراهيم.

كذلك فإنه مما يسترعى النظر في كل روايات المفسرين والمحدثين والمؤرخين - التي ذكرناها - في موضوع هذه الهجرة الأولى لسيدنا إبراهيم ما يلي :

أولاً : قيل إن إبراهيم قد تزوج سارة في (بابل) جنوب العراق، قبل إلقائه في النار، وأنها كانت ابنة عمه (هاران) وقيل : إنه تزوجها في حران بالشام بعد هجرته، وأنها كانت ابنة ملك حران. وإذا كنا نميل إلى الرأي الثاني، بعد أن استبعدنا أن يكون إبراهيم قد تزوج سارة قبل إلقائه في النار - لا في نفس اليوم والذي خرج فيه من النار - كما رفضنا ذلك الدس والإفحام للكلمات (الصبيين، وصبيتي، وإسماعيل وإسحاق) في رواية الميرة السابقة فإننا

لاستبعد ذلك الاحتمال الذى ألمح إليه كتاب النبوة والأنبياء : بأن يكون إبراهيم قد تزوج سارة فى الفترة التى قضها ببايل جنوب العراق ، بعد نجاته من النار ، وقبل هجرته إلى (حران) بالشام ، وهى فترة قدرنا - فيما سبق - أنها بلغت تسعا وأربعين أو تسعا وخمسين سنة والله أعلم .

ثانياً : مع تعدد الآراء حول الأرض التى هاجر إليها سيدنا إبراهيم - بعد نجاته من النار - وتعدد انتقالاته بين بلدان هذه الأرض فإن (حران) فى الأرض المباركة تحظى بالترجيح وغالبية الآراء .

ثالثاً : إذا كان سيدنا إبراهيم قد هاجر من بلاد قومه فى (بابل) جنوب العراق إلى (حران) شمال سوريا فى الشام ، حين ضاق ذرعاً بعناد أبيه وقومه ، وإصرارهم على عبادة الأصنام ، فإنه من العجيب الغريب وغير المنطقي أن يهاجر معه أبوه آزر الذى ظل على دين قومه ، ولم يكن له أدنى دفاع عن ابنه إبراهيم وهو يلقي فى النار وعبرة ابن كثير فى قصص الأنبياء (١) :

قالوا : « وانطلق (تارح) بابنه إبراهيم وامرأته سارة ، وابن أخيه لوط ، فخرج بهم من أرض الكلدانيين إلى أرض الكنعانيين » تضاعف من شدة الغرابة والعجيب : لأن معناها : أن آزر - تارح - خاف على ابنه إبراهيم من قومه ، ورفض أن يبقى إبراهيم بينهم ، فانطلق به وبامرأته سارة ، وابن أخيه لوط إلى (حران) وكان مقتضى هذا التصرف أن يتروك آزر دين قومه تضامناً مع ابنه

(١) قصص الأنبياء لابن كثير ، ص ١١٧ .

إبراهيم، ويستجيب إلى دعوته ولكنه ظل على عناده وإصراره على عبادة الأصنام، حتى بعد أن انتقل إلى حران.

وهذه ملاحظة لا ترفض بها هجرة آزر مع ابنه إبراهيم بعد أن سجلت معظم الروايات أنه انتقل إلى حران، وظل بها حتى توفي، وعمره مائتان وخمسون سنة^(١).

رابعاً : لم يفرق الطبري، وصفوة التفسير بين كلمة (الهجرة) وكلمة (الاعتزال) فجاءت الكلمتان عندهما في وصف انتقال إبراهيم مع أبيه وابن أخيه لوط، وزوجه سارة - على قول - من بابل في العراق، إلى حران في الشام، بعد أن نجاه الله من النار، وبعد أن ضاق ذرعاً بعناد أبيه وقومه، ومن سوء معاملة النمرود له مع أن الهجرة كانت شيئاً، والاعتزال كان شيئاً آخر، وكانت الهجرة في وقت، وكان الاعتزال في وقت آخر.

فالهجرة كانت مفارقة سيدنا إبراهيم لبلده وقومه في بابل جنوب العراق أما الاعتزال فكان ابتعاد سيدنا إبراهيم عن أبيه وقومه في البلد الذي هاجر إليه، وهو حران في الشام، وكانت الهجرة قبل أن يدخل إبراهيم بهاجر وينجب منها أول أولاده : إسماعيل.

أما الاعتزال فقد كان بعد أن دخل إبراهيم بهاجر وأنجب إسماعيل منها، وكان أيضاً موعد هبة الله وبشارة الملائكة بميلاد إسحاق من سارة كما ستوضح فيما بعد.

(١) قصص الأنبياء لابن كثير، ص ١١٧.

وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض

وإذا كان الناس في (بابل) بالعراق وبقية بلاد الكلدانيين - في ذلك الوقت - يعبدون الأصنام من دون الله ، فقد وجد إبراهيم الناس في (حران) وبقية بلاد الشام ، وبلاد بيت المقدس - المسماة في ذلك الوقت بأرض الكنعانيين - يعبدون الكواكب من دون الله ، وانتشرت بينهم الوثنية وعبادة الأفلak .

يقول ابن كثير : (وكانوا - يعني أهل حران - يعبدون الكواكب السبعة بأنواع من القفال والمقال ، ولهذا كان على كل باب من أبواب دمشق السبعة هيكل لكوكب منها ، ويعملون لها أعيادا وقربان ، وكل من كان على وجه الأرض - في ذلك الوقت - كانوا كفارا سوى إبراهيم الخليل ، وامراته سارة ، وابن أخيه لوط - عليهم السلام -) ^(١) .

وهذه الكواكب السبعة - كما جاء في تفسيره ^(٢) - : (القمر ، وعطارد ، والزهرة ، والشمس ، والمريخ ، والمشتري ، وزحل) .

وجاء في الفتوحات الإلهية ^(٣) : (... وكان أهل تلك البلاد - وهم الكنعانيون - يعتقدون إلهية النجوم في السماء ، والأصنام في الأرض ، فيجعلون لكل نجم صنما ، فإذا أرادوا التقرب إلى ذلك

(١) قصص الأنبياء ، ص ١١٨ .

(٢) تفسير القرآن العظيم - المجلد الثاني ، الجزء السابع ، ص ١٤٥ .

(٣) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثاني ، ص ٤٨ .

النجم عبدوا ذلك الصنم ؛ ليتشفع لهم عند ذلك النجم) وقد حاول سيدنا إبراهيم أن يشبههم عن عبادة هذه الكواكب ، كما حاول من قبل أن يشي أهل (بابل) في العراق عن عبادة الأصنام ، واتخذ نفس الطريق الذي اتخذه في الإقناع ، وهو طريق الحوار والبراهين العقلية ، والحجج الدامغة ، مستعينا بما منحه الله من معارف عن ملكوت السماوات والأرض ، ليزداد يقينه ، وتقوى حجته فكانت عوناً له ، وأدلة حاسمة في جداله وتجاوره مع أهل (حران) ووصل أمر إبراهيم معهم إلى درجة أن جزارهم في زعمهم ، وحاكاهم في ادعائهم أن الكواكب السبعة آلهة فقال عن كل من كوكب الزهرة ، والقمر ، والشمس : « هذا ربي » .

يقول الله تعالى في سورة الأنعام : (الآيات من ٧٥ إلى ٧٩) : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ فلما جن عليه الليل رآه كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الأفلين ﴾ فلما رآه القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدينى ربى لأكونن من القوم الضالين ﴾ فلما رآه الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون ﴾ إني وجهى لئذى فطر السماوات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ﴾ .

يقول ابن كثير في تفسيره ^(١) : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض ﴾ .

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثاني ، الجزء السابع ، ص ١٤٤ ، ١٤٥ .

أى : نين له وجه الدلالة - فى نظره إلى خلقهما - على وحدانية الله - عز وجل - فى ملكه وخلقه ، وأنه لا إله غيره ولا رب سواه ، وأما ما حكاه ابن جرير وغيره عن مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والسدى وغيرهم : قالوا - واللفظ لجاهد - فرجت له السموات فنظر إلى ما فيهن ، حتى انتهى بصره إلى العرش ، وفرجت له الأرضون السبع ، فنظر إلى ما فيهن ، وزاد غيره : فجعل ينظر إلى العباد على المعاصي ، ويدعو عليهم ، فقال الله له : إني أرحم بعبادى منك ، لعلمهم أن يتوبوا أو يرجعوا ، وروى ابن مردويه فى ذلك حديثين مرفوعين عن معاذ على ، ولكن لا يصح إسادهما والله أعلم .

وروى ابن أبى حاتم عن طريق العوفى ، عن ابن عباس فى قوله : ﴿ وكذلك ترى إبراهيم منكوت السماوات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ فإنه - تعالى - جلّى له الأمر سره وعلايته ، فلم يخف عليه شئ من أعمال الخلاق ، فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله : إنك لا تستطيع هذا ، فردّه الله كما كان قبل ذلك ، فيحتمل أن يكون كشف له عن بصره حتى رأى ذلك عيانا ، ويحتمل أن يكون عن بصيرته حتى شاهده بفؤاده ، وتحققه وعرفه ، وعلم ما فى ذلك من الحكم الباهرة والدلالات القاطعة ، كما رواه الإمام أحمد والترمذى وصححه : عن معاذ بن جبل فى حديث المنام : « أتانى ربي فى أحسن صورة ، فقال : يا محمد : فيم يختصم الملا الأعلى يا محمد ؟ فقلت : لا أدري يا رب ، فوضع يده بين كتفى حتى وجدت برد أنامله بين ثديي ، فتجلى لى كل شئ ، وعرفت ذلك ، وذكر الحديث .

وقوله : ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ أى : تغشاه وسعره ﴿ رأى كوكبا ﴾ أى : نجما ﴿ قال هذا ربى فلما أفل ﴾ أى : غاب .

قال محمد بن إسحاق بن يسار : الأقول : الذهاب ﴿ قال لا أحب الآفلين ﴾ قال قتادة : علم أن ربه دائم لا يزول ﴿ فلما رأى القمر بازغا ﴾ أى : طالعا ﴿ قال هذا ربى فلما أفل قال لن لم يهتدى ربه لأكون من القوم الضالين ﴾ أى : هذا المير الطالع ربه ﴿ هذا أكبر ﴾ أى : جرماً من النجم ومن القمر ، وأكثر إضاءة ﴿ فلما أفلت ﴾ أى : غابت ﴿ قال يا قوم إني برئ مما تشركون * إني وجهت وجهي للذى فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين ﴾ أى : أخلصت ديني وأفردت عبادتي ﴿ للذى فطر السماوات والأرض حنيفاً ﴾ أى : خلقهما وابتدعهما على غير مثال سبق ﴿ حنيفاً ﴾ أى : في حال كونى حنيفاً ، أى : مائلاً عن الشرك إلى التوحيد ، ولهذا قال : ﴿ وما أنا من المشركين ﴾ .

قال محمد بن إسحاق : (قال إبراهيم ذلك حين خرج من السرب الذى ولدته فيه أمه حين تخوفت عليه من عمرو بن كنعان لما قد أخبر بوجود مولود يكون ذهاب ملكه على يديه ، فأمر بقتل الغلمان عامداً ، فلما حملت أم إبراهيم به وحان وضعها ذهبت به إلى سرب ظاهر البلد ، فولدت فيه إبراهيم ، وتركته هناك وذكر أشياء من خوارق العادات كما ذكرها غيره من المفسرين من السلف والخلف) وقد مر بنا ذكر هذا فى موضعه .

ويقول القرطبي ^(١) : قوله تعالى : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ﴾ بمعنى : أريناه ﴿ ملكوت ﴾ أى : ملك (السماوات والأرض) فقيل : أراد به ما فى السماوات من عبادة الملائكة والعجائب ، وما فى الأرض من عصيان بني آدم ، فكان يدعو على من يراه يعصى ، فيهلكه الله فأوحى الله إليه : يا إبراهيم ، أمسك عن عبادى ، أما علمت أن من أسمائى : الصبور ، وروى معناه على عن النسي - رحمته . وقيل : كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرض وأسفل الأرضين ، وروى ابن جريج ، عن القاسم ، عن إبراهيم النخعي ، قال : فرجت له السماوات السبع ، فنظر إليهن ، ورأى مكانه فى الجنة ، فذلك قوله تعالى : ﴿ وآتيناه أجره فى الدنيا ﴾ الآية ٢٧ من سورة العنكبوت - عن السدى .

وقال الضحاك : أراه من ملكوت السماء ما قصه من الكواكب ، ومن ملكوت الأرض : البحار ، والجبال ، والأشجار ، ونحو ذلك مما استدل به ، وقال بنحوه ابن عباس قوله - تعالى - : ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ أى : وليكون من الموقنين أريناه الملكوت .

وقوله - تعالى - : ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ أى : ستره بظلمته ، وكان هذا فى آخر الشهر ﴿ رأى كوكبا ﴾ المشتري ، أو الزهرة ﴿ قال هذا ربي فلما أفل ﴾ أى : غاب ، وعلم أنه ليس بربه ﴿ قال لا أحب الآفلين ﴾ وهذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه ، فقيل : رأى ذلك من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب ،

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الرابع ، الجزء السابع ، ص ٢٣ - ٢٨ .

وقيل : لما أخرجه أبوه من السرب . وكان وقت غيبوبة الشمس .
 فرأى الإبل ، والحيل ، والغنم ، فقال : لا بد لها من رب ، ورأى
 المشتري أو الزهرة ثم القمر ، ثم الشمس ﴿ فلما رأى القمر بازغا ﴾
 أى : طالما ﴿ قال هذا ربى فلما أفل ﴾ أى : غاب ، ﴿ قال لن لم
 يهتدى ربى ﴾ أى : لن لم يهتدى على الهداية ﴿ لأكونن من القوم
 الضالين ﴾ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا أكبر فلما أفلت
 قال يا قوم إني برىء مما تشركون ﴿ أى : قصدت بعبادتي
 وتوحيدي لله - عز وجل - وحده ﴾ حنيفا ﴿ أى : مانلا إلى الحق
 ﴾ وما أنا من المشركين .

يقول الطبري ^(١) : يعنى تعالى ذكره بقوله : ﴿ وكذلك ﴾ :
 وكما أريناه البصيرة في دينه ، والحق في خلاف ما كانوا عليه من
 الضلال ، نريه ملكوت السماوات والأرض يعنى : ملكه ، واختلف
 أهل التأويل في تأويل قوله تعالى : ﴿ نرى إبراهيم ملكوت
 السموات والأرض ﴾ فقال بعضهم : معنى ذلك : نريه خلق
 السموات والأرض ، وقال آخرون : معنى الملكوت : الملك ، وقال
 آخرون : معنى ذلك آخرون آيات السماوات والأرض ، وحدث عن
 مجاهد : ﴿ نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض ﴾ فقال :
 تفرجت لإبراهيم السماوات السبع حتى العرش ، فنظر فيهن ،
 وتفرجت له الأرضون السبع ، فنظر فيهن ، وحدث عن السدي قال :
 أقيم على صخرة ، وفتحت له السماوات فنظر إلى ملك الله فيها
 حتى نظر إلى مكانه في الجنة ، وفتحت له الأرضون حتى نظر إلى
 أسفل الأرض ، فذلك قوله : ﴿ وآتيناه أجره في الدنيا ﴾ .

(١) جامع البيان ، المجلد الخامس ، الجزء السابع ، ص ١٦٠ - ١٦٥ .

يقول : آتياه مكانه في الجنة، ويقال أجره : الثناء الحسن، وحدث عن سعيد بن جبير، قال : كشف له عن أديم السماوات والأرض حتى نظر إليهن على صخرة، والصخرة على حوت، والحوت على خاتم رب العزة لا إله إلا الله^(١) وحدث عن سلمان قال : لما رأى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض رأى عبداً على فاحشة، فدعا عليه، فهلك ثم رأى آخر على فاحشة، فدعا عليه، فهلك، ثم رأى آخر على فاحشة، فدعا عليه، فهلك فقال (الله) : أنزلوا عبيدي لا يهلك عبادي.

وحدث عن عطاء قال : لما رفع الله إبراهيم في الملكوت، في السماوات أشرف فرأى عبداً يزني، فدعا عليه، فهلك ثم رفع فأشرف، فرأى عبداً يزني، فدعا عليه فهلك ثم رفع فأشرف، فرأى عبداً يزني، فدعا عليه فهلك، ثم رفع فأشرف فرأى عبداً يزني فدعا عليه فتودى : على رسلك يا إبراهيم، فإنك عبد مستجاب لك، وإنني من عبيدي على ثلاث، إما أن يتوب إلي، فأتوب عليه وإما أن أخرج منه ذرية طيبة وإما أن يتصادى فيما هو فيه، فأنا من ورثته. وحدث عن أسامة : أن إبراهيم - خليل الرحمن - حدث نفسه أنه أرحم الخلق، وأن الله رفعه حتى أشرف على أهل الأرض، وأبصر أعمالهم، فلما رآهم يعملون بالمعاصي قال : اللهم دمر عليهم، فقال له ربه : أنا أرحم بعبادي منك، اهبط، فلعلهم أن يتوبوا إلي ويرجعوا، وقال آخرون : بل معنى ذلك ما أخبر تعالى أنه أراه من النجوم والقمر والشمس.

(١) هكذا في جامع البيان، الخلف الخامس، الجزء السابع، ص ١٦٠.

وحدث عن قتادة قال : خيئ إبراهيم - عليه السلام - من جبار من الجبابرة ، فجعل له رزقه في أصابعه ، فإذا مضى أصبعاً من أصابعه وجد فيها رزقاً ، فلما خرج (من السرب) أراه الله ملكوت السماوات والأرض ، فكان ملكوت السماوات : الشمس والقمر والنجوم ، وملكوت الأرض : الجبال والشجر ، وحدث عن قتادة : ذكر لنا أن نبي الله إبراهيم - عليه السلام - قُربه من جبار متعرف ، فجعل في سرب ، وجعل رزقه في أطرافه ، فجعل لايمن أصبعاً من أصابعه إلا وجد فيها رزقاً ، فلما خرج من ذلك السرب أراه الله ملكوت السماوات ، فأراه شمساً وقمرًا ونجومًا وسحاباً وخلقاً عظيماً ، وأراه ملكوت الأرض : فيأراه جبالاً وبحوراً وأنهاراً وشجراً ، ومن كل الدواب ، وخلقاً عظيماً ، وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال : عني الله تعالى بقوله : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض ﴾ أنه ملك السماوات والأرض ، وذلك ما خلق فيهما من الشمس والقمر والنجوم والشجر والدواب وغير ذلك من عظيم سلطانه فيها ، وجلّى له بواطن الأمور وظواهرها .

وأما قوله تعالى : ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ فإنه يعني : أنه أراه ملكوت السماوات والأرض ليكون ممن يتوحد بتوحيده الله ، ويعلم حقيقة ما هداه له ، وبصره إياه ، من معرفة وحدانيته وما عليه قومه من الضلالة من عبادتهم الأصنام ، واتخاذهم إياها آلهة دون الله تعالى وكان ابن عباس يقول في تأويل ذلك قوله : ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ : أنه جلّى له الأمر : سرّه وعلاتيته ، فلم يخف عليه شيء

من أعمال الخلاق، فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله : إنك لا تستطيع هذا، فردّه الله كما كان قبل ذلك، فتأويل ذلك على هذا التأويل : أربناه ملكوت السماوات والأرض ليكون ممن يوقن علم كل شيء حالاً خبيراً، وحدث عن عبد الرحمن بن عياش يقول : صلى بنا رسول الله - ﷺ - ذات غداة، فقال له قائل : ما رأيت أسعد منك الغداة، فقال : ومالي وقد أتاني ربي في أحسن صورة، فقال : فيم يختصم الملائكة الأعلى يا محمد ؟ قلت : [أنت أعلم] فوضع يده بين كتفي فعلمت ما في السماوات والأرض، ثم تلا هذه الآية ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ وقوله تعالى : ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين ﴾ يقول تعالى : فلما وراء الليل أبصر كوكبا حين طلع، قال : هذا ربي، فروى عن ابن عباس في ذلك : فعبدته حتى غاب، فلما غاب قال : لا أحب الآفلين، فلما رأى القمر بازغاً قال : هذا ربي، فعبدته حتى غاب، فلما غاب قال : لأن لم يهديني ربي لأكونن من القوم الضالين، فلما رأى الشمس بازغة قال : هذا ربي، هذا أكبر، فعبدتها حتى غابت، فلما غابت قال : يا قوم إني برئ مما تشركون وحدث عن قتادة : ﴿ فلما أفل قال لا أحب الآفلين ﴾ علم أن ربه دائم لا يزول، فقرأ حتى بلغ ﴿ هذا ربي هذا أكبر ﴾ وأى خلق هو أكبر من الخلقين الأولين وأنور ؟

يقول الطبري : وكان سبب قيل إبراهيم ذلك ما حدث عن محمد ابن إسحاق - والله أعلم - (أن إبراهيم لما مكث في السرب خمسة عشر شهرا) قال لأمه : أخرجيني أنظر فأخرجته عشاء، فنظر

وتفكر في خلق السموات والأرض، وقال : إن الذي خلقني ووزعني وأطعمني وسفاني لربي، مالي إله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا، قال : هذا ربي، ثم اتبعه ينظر إليه بصره حتى غاب، فلما أفل قال : لا أحب الأفلين، ثم طلع القمر فرآه بازعا، قال : هذا ربي، ثم اتبعه بصره حتى غاب، فلما أفل قال : لئن لم يهديني ربي لأكونن من القوم الضالين فلما دخل عليه النهار وطلعت الشمس، أعظم الشمس، ورأى شيئا هو أعظم نورا من كل شيء رآه قبل ذلك، فقال : هذا ربي هذا أكبر، فلما أفلت قال : يا قوم إنني برئ مما تشركون، إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ثم رجع إبراهيم إلى أبيه آزرا، وقد استقامت وجهته، وعرف ربه، وبرئ من دين قومه، وقال لقومه : ﴿إني برئ مما تشركون﴾ أي : من عبادة الآلهة والأصنام ودعائه لهما مع الله تعالى ﴿إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين﴾ وهذا خير من الله تعالى عن خليله إبراهيم - عليه السلام - أنه لما تبين له الحق وعرفه شهد شهادة الحق، وأظهر خلاف قومه - أهل الباطل، وأهل الشرك بالله - ولم يأخذه في الله لومة لائم، ولم يستوحش من قيل الحق، والشبات عليه، مع خلاف جميع قومه لقوله، وإنكارهم إياه عليه وقال لهم : يا قوم إنني برئ مما تشركون مع الله الذي خلقني وخلقكم في عبادته من آلهتكم وأصنامكم، إني وجهت وجهي - في عبادتي - إلى الذي خلق السماوات والأرض، الدائم الذي يبقى ولا يفنى، ويحيي ويميت، لا إلى الذي يفنى ولا يبقى، ويزول ولا يدوم، ولا يضمر

ولا ينفع، ولست بمن يدين دينكم، ويضع ملئكم أيها المشركون. وننقل من الفتوحات الإلهية ما يلي^(١) : قوله تعالى : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم منكوت السماوات والأرض ﴾ أى : كما أريناه ضلالة أبيه وقومه، أى : بعين البصيرة، لأنه تعالى أراه بعين البصيرة : أن أباه وقومه على غير الحق، فخالفهم، فجازاه الله بأن أراه بعين البصر ملكوت السماوات والأرض، قال ابن عباس : يعنى خلق السماوات والأرض وقال مجاهد وسعيد بن جبير : يعنى آيات السماوات والأرض، وذلك أنه أقيم على صخرة، وكشف له عن السماوات حتى رأى العرش والكرسى، وما فى السموات من العجائب، وحتى رأى مكانه فى الجنة، فذلك قوله تعالى : ﴿ وآتيناه أجره فى الدنيا ﴾ يعنى : أريناه مكانه فى الجنة وكشف له عن الأرض حتى نظر إلى أسفل الأرضين، ورأى ما فيها من العجائب، قال البعض : وروى عن سليمان - ورفعه بعضهم عن علي - قال : لما رأى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض أبصر رجلاً على الفاحشة، فدعا عليه، فهلك ثم أبصر آخر، فدعا عليه فهلك، ثم أبصر آخر، فأراد أن يدعو عليه، فقال له - تبارك وتعالى - : يا إبراهيم أنت رجل مجاب الدعوة، فلا تدعونه على عبادى، فإنما أنا من عبادى على ثلاث خلال : إما أن يتوب إلى فاتوب عليه، وإما أن أخرج منه نسمة تعبدنى، وإما أن يبعث إلى، فإن شئت عفوت، وإن شئت عاقبت وفى رواية : وإن تولي فإن جهنم من ورائه، قال قتادة : ملكوت السموات : الشمس والقمر والنجوم، وملكوت الأرض : الجبال والشجر والبحار.

(١) الفتوحات الإلهية، المجلد الثانى، ص ٤٩ إلى ٥٤.

وقال محمد بن إسحاق (بعد أن مكث في السَّرب خمسة عشر شهراً) قال لأمه : أخرجيني فأخرجته عشاءً ، فنظر وتفكر في خلق السماوات والأرض ، وقال : إن الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي الذي مالى إله غيره ونظر في السماء فرأى كوكباً قال : هذا ربي ، ثم أتبعه ببصره ينظر إليه حتى غاب فلما أفل قال : لا أحب الآفلين ، فلما رأى القمر بازغاً قال : هذا ربي ، وأتبعه ببصره ينظر إليه حتى غاب ثم طلعت الشمس ، قال هكذا ... الخ ثم رجع إلى أبيه آزر وقد استقامت وجهته ، وعرف ربه ، وعرف دين قومه إلا أنه لم يتأدهم بذلك وقيل : إن إبراهيم لما جن عليه الليل دنا من السَّرب فنظر في خلال الصخرة ، فأبصر كوكباً ، فقال : هذا ربي ، ويقال : إنه قال لأبويه : أخرجاني فأخرجاه من السَّرب حين غابت الشمس ، فنظر إبراهيم إلى الإبل وخيل والغنم ، فسأل أباه : ما هذه ؟ قال : إبل وخيل وغنم ، فقال إبراهيم : لا بد لهذه من إله هو ربها وخالقها ثم نظر فإذا (المشرى) قد طلع ، ويقال : إنها (الزهرة) وكانت تلك الليلة من آخر الشهر ، آخر طلوع القمر ، فرأى الكوكب قبل القمر فذلك قوله عز وجل : ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ يعني اسود بظلامه ﴿ رأى كوكباً قال هذا ربي ﴾ وكانوا نجامين ﴿ فلما أفل ﴾ غاب ﴿ قال لا أحب الآفلين ﴾ أي : أتخذهم أرباباً لأن الرب لا يجوز عليه الصغير والانتقال ، لأنها من شأن الحوادث ﴿ فلما رأى القمر بازغاً ﴾

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثاني ، الجزء السابع ، ص ١٤٤ ، ١٤٥ .

طالباً ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَا أَهَلَ قَالَ لئن لم يهْدِنِي رَبِّي لَسَبْتُ عَلَى الْهَدْيِ ﴾ (لأكون من القوم الضالين) تعريض لقومه بأنهم على ضلال، وأنهم على شرك ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بِازْغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ ﴾ من الكوكب والقمر - أي : جرماً، وضوءاً، ونفعاً - فسعة جرم الشمس : مائة وعشرون سنة كما قال الغزالي ﴿ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ بالله من الأصنام والأجرام المحدثّة المحتاجة إلى محدث ﴿ إِنِّي وَجْهٌ وَجِهِي ﴾ قصدت بعبادتي ﴿ لِلَّذِي فَطَرَ ﴾ خلق ﴿ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفاً ﴾ مائلاً إلى الدين القيم ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ به .

ثم اختلف العلماء في وقت هذه الرؤية، وفي وقت هذا القول، هل كان قبل البلوغ ؟ أو بعده ؟ على قولين، أحدهما : أنه كان قبل البلوغ في حال طفولته، والقول الثاني : الذي عليه جمهور المحققين : أن هذه الرؤية وهذا القول كان بعد بلوغ إبراهيم، وحين شرفه الله بالنبوة، وأكرمه بالرسالة .

وروايات هؤلاء المفسرين - كما ذكرناها نقلاً عنهم - تشير إلى مايلي :

أولاً : إذا كانت هذه الرؤية وهذه الموعظة بالكواكب قبل بلوغ إبراهيم، فإنه يعني أن الموعظة بالكواكب كانت لأهل (بابل) في العراق قبل هجرته، لأنه مكث في (بابل) بالعراق إلى أن بلغ، وهاجر من (بابل) إلى حران في الشام وهو في سن الخامسة والسيعة كما مر بنا، أما إذا كانت هذه الرؤية وهذه الموعظة بعد

بلوغ إبراهيم فإنها محتمل أن تكون الموعظة بالكواكب لأهل (بابل) في العراق قبل هجرته أو لأهل (حران) في الشام بعد هجرته ، فإذا لاحظنا أن هذه الرؤية التي أرادها الله لسيدنا إبراهيم ، وما تبعها من موعظته بالكواكب مناسبة لأهل (حران) في الشام ، لأنهم كانوا يعبدون الكواكب من دون الله ، بينما موعظته في سفاهة عبادة الأصنام ومخاجاته في الله لأبيه وقومه ، كانت مناسبة لأهل (بابل) في العراق ، حيث كانوا يعبدون الأصنام من دون الله ، إذا لاحظنا هذا فإن القول بأن هذه الرؤية وهذا القول في النجوم والكواكب كانت قبل بلوغ إبراهيم لا سند له ولا يعتد به ، وكذلك الاحتمال . مع القول بأنها كانت بعد البلوغ . بأنها كانت لأهل بابل في العراق ، مما يقوى الاحتمال الثاني بأنها كانت لأهل (حران) في الشام ، والالتباس الذي وقع فيه بعض المفسرين والمؤرخين حين قالوا : إن أهل (حران) في الشام كانوا يعبدون الأصنام إنما جاء من أن أهل (حران) كانوا يجعلون لكل نجم وكوكب صنما ، فإذا أرادوا التقرب إلى النجم أو الكوكب عبدوا ذلك الصنم ؛ ليشفع لهم عند ذلك النجم أو الكوكب كما ذكر ابن كثير^(١) والفتوحات الإلهية^(٢) ، مع اتفاق الجميع على أن أهل (بابل) كانوا يعبدون الأصنام فقط ، ولم تكن لهم مواقف عبادة تجاه النجوم والكواكب .

(١) قصص الأنبياء ، ص ١١٨ ، تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثاني ، الجزء السابع ص ٤٨ .

(٢) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثاني ، ص ٤٨ .

ثانياً : بعض المفسرين فرّق بين رؤية إبراهيم لملكوت السماوات والأرض وبين قول إبراهيم في الكواكب ، كما ذهب القرطبي ، وترتب على هذا أن يكون كل منهما وقع في زمن غير زمن الآخر سواء في بابل أو في حران ، وبعضهم لم يفرق بينهما ، لما ترتب عليه أن يكونا قد حدثا في زمن واحد ، إما في بابل ، وإما في حران .

ثالثاً : لم يذكر أي من المفسرين - في تفسيراتهم - رأياً خاصاً به في زمن حدوث هذه الرؤية ، وهذا القول في الكواكب ، ولكنهم ذكروا - لغيرهم - أقوالاً تقرّر أن ذلك حدث لإبراهيم وهو في الشرب الذي وضعته فيه أمه خوفاً عليه من أن يقتله السروذ ، وأقوالاً أخرى تقرّر أن ذلك حدث لإبراهيم عقب خروجه من الشرب ، ورواية محمد بن إسحاق كما جاءت في تفسيرات هؤلاء المفسرين تقرّر : أن هذه الرؤية لملكوت السماوات والأرض وما تبعها من قوله في الكواكب إنما كانت لأهل (بابل) في العراق قبل إلقائه في النار ، بل كانت وهو صغير ، حين خرج به أبواه من الشرب مباشرة ، وإذا كنا لا نستبعد أن يكون الله - عز وجل - القادر على كل شيء ، قد منح إبراهيم الرشد وآتاه الحكمة ، وأعطاه القدرة على النظر في ملكوت السماوات والأرض ، والعظة بالكواكب والقمر والشمس ، وهو في هذه السن الصغيرة إلا أن تصابح الأحداث وتسلسل الوقائع ، ومناسبة العظة - في سفاهة عبادة الأصنام - لعبدة الأصنام ، ومناسبة العظة بالكواكب لعبدة الكواكب

عيل بنا - كما أسلفنا - إلى ترجيح أن تكون تلك الرؤية وتلك العظة بالكواكب إنما كانت لأهل (حران) بعد أن هاجر إلى الأرض المباركة .

وابن كثير - في قصص الأنبياء - يزيد ما تميل إليه ، فيقول (١) :
« والظاهر أن موعظته - يعنى سيدنا إبراهيم - هذه فى الكواكب لأهل (حران) ؛ فإنهم كانوا يعبدونها ، وهذا يرد قول من زعم : أنه قال هذا حين خرج من الشرب ، لما كان صغيراً كما ذكره ابن إسحاق وغيره وهو مستند إلى أخبار إسرائيلية لا يؤثق بها ، ولا سيما إذا خالفت الحق ، وأما أهل (بابل) فكانوا يعبدون الأصنام ، وهم الذين نأظروهم فى عبادتها ، وكسرها عليهم ، وأهانها ، وبين بطلانها » .

وما ذهب إليه ابن كثير له ثقله ووجاهته - كما رجحنا - فقد جاءت روايات ابن إسحاق - كما ذكرها ابن كثير والقرطبي والطبري - والفتوحات الإلهية - مثل كل الروايات المستندة إلى أخبار إسرائيلية فى موضوعات سبق الحديث عنها فى هذا البحث وكما سيأتى فى موضوعات أخرى مليئة بالتناقض والاضطراب ، فقد تناقض حين ذكر أن عمر إبراهيم - حين خرج من الشرب - : خمسة عشر شهراً !

ومرة ثانية : ذكر أن عمره كان ثلاث سنوات !

ومرة ثالثة : قرر أنه كان ابن سبع سنوات !

(١) قصص الأنبياء ، ص ١٢١ .

ومرة رابعة : ذهب إلى أن عمره في ذلك الوقت : ثلاث عشرة سنة !

ومرة خامسة قال : كان عمره خمسة عشر عاماً !

ثم كان أكثر تناقضاً واضطراباً حين قال - كما ذكرنا عن ابن كثير- : (فلما حملت أم إبراهيم وجاء وضعها ذهبت إلى سرب ظاهر البلد ، فولدت فيه إبراهيم ، وتركته هناك) .

ثم يقول - كما ذكرنا عن القرطبي - (بعد أن حملت أم إبراهيم وحن وضعها) : (فحملها زوجها آزر إلى بعض الشعاب ، حتى ولدت إبراهيم ، وحفر لإبراهيم سرباً في الأرض ، ووضع على بابه صخرة ؛ لئلا تقترسه السباع وكانت أمه تختلف إليه فترضعه ...) .

ثم يقول - كما ذكرنا عن الطبري - : (فلما وجدت أم إبراهيم النطق خرجت ليلاً إلى مغارة كانت قريباً منها ، فولدت فيها إبراهيم ، وأصلحت من شأنه ما يصنع مع المولود ، ثم مدت عليه المغارة ، ثم رجعت إلى بيتها ثم كانت تظالعه في المغارة فتنظر ما فعل) .

وبضيف : (وكان آزر - فيما يزعمون - سأل أم إبراهيم عن حملها ما فعل ؟ قالت : ولدت غلاماً ، فمات ! فصدقها وسكت عنها) .

ثم بضيف مرة ثانية : (فلم يلبث إبراهيم في المغارة إلا خمسة عشر شهراً حتى قال لأمه : أخرجيني ، فأخرجته عشاء ، ثم رجع

إلى أبيه آزر وأخبره أنه ابنه ، وأخبرته أم إبراهيم أنه ابنه ، وأخبرته بما كانت صنعت من شأنه ، فسر بذلك آزر ، وفرح فرحاً شديداً) .
ويقول - كما نقلنا عن الفتوحات الإلهية - : (لما وجدت أم إبراهيم الطلق خرجت ليلاً إلى مغارة كانت قريباً منها ، فوضعت فيها إبراهيم ، وأصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود .. ثم سدت عليه باب المغارة .. ثم رجعت إلى بيتها .. وكانت تختلف إليه .. لتظر ما فعل ..) .

ويضيف - في رواية ثانية - : (كان آزر قد سأل أم إبراهيم عن حملها ما فعل ؟ فقالت : ولدت غلاماً فمات ، فصدقها وسكت عنها ، فلم يكدت (إبراهيم) في المغارة إلا خمسة عشر شهراً حتى قال لأمه : أخرجيني فأخرجته عشاء ، ثم رجع إلى أبيه فلما رجعت به أمه أخبرته أنه ابنه ، وأخبرته بما صنعت به ، فسر بذلك وفرح فرحاً شديداً) . ويضيف : (فلما شب إبراهيم وهو في السرب قال لأمه : من رمى ؟ قالت : أنا ، قال : فمن ربك ؟ قالت : أبوك ، قال : ومن رب أبي ؟ قالت : اسكت) (وفي رواية أخرى : فطمته) .

ثم رجعت إلى زوجها ، فقالت : أرايت الغلام الذي كنا نحدث : أنه يغير دين أهل الأرض ؟ ثم أخبرته بما قال ، فأتاه ، فقال له إبراهيم : يا أبناؤنا : من رمى ؟ إلى آخر الرواية التي ذكرناها عن الفتوحات الإلهية .

وقد ذكرت الفتوحات الإلهية - في نفس القصة ، وخلال روايات

ابن إسحاق - رواية أخرى لابن عباس تقول : (لما حملت أم إبراهيم قال الكهان للمروء : إن الغلام الذى أخبرناك به قد حملت به أمه الليلة فأمر عمرو بن لوط بدبح الغلمان فلما دنت ولادة أم إبراهيم وأخذها الطلق خرجت هاربة ، مخافة أن يطلع عليها ، فيقتل ولدها .

قائوا : فوضعت فى نهر يابس ، ثم لفته فى خرقة ووضعت فى حلفاء ، ثم رجعت فأخبرت زوجها بأنها ولدت ، وأن الولد فى موضع كذا فانطلق إليه أبوه ، فأخذه من ذلك المكان وحفر له سرباً فى النهر ، فواراه فيه ، وسدّ بابه بصخرة ، مخافة السباع وكانت أمه تختلف إليه فترضعه) .

فأين الحقيقة فى كل هذه الروايات ؟

وأين الصحيح السليم الذى يقبل التصديق ؟

أم إبراهيم - حين أتاها الطلق - ذهبت إلى سرب قريب منها ، فوضعت إبراهيم ، وتركته هناك ؟

أو أن أم إبراهيم - حين أتاها الطلق - خرجت ليلاً إلى مغارة قريبة منها ، فوضعت فيها إبراهيم ، ثم أصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود ، ثم سدّت عليه باب المغارة ؟

أم أن أباً إبراهيم حمل أم إبراهيم - لما حان وضعها - إلى بعض الشعاب حتى ولدت إبراهيم ، وحفر لإبراهيم سرباً فى الأرض ، ووضع على بابه صخرة لئلا تفترسه السباع ؟

أم أن أبا إبراهيم سأل أم إبراهيم عن حملها فأخبرته أنها ولدت
غلاماً ، فمات ، فصدقها وسكت عنها ؟

أم أن أبا إبراهيم لم يسأل أم إبراهيم عن حملها ، وأنها ولدت
إبراهيم ؟ ولم تخبر أباه بذلك إلا بعد أن أخرجت إبراهيم من
السَّرب ؟ وإى منهما - الأم أو الأب - هو الذى أخرجته من المغارة أو
السَّرب ؟

وكيف يتركه فى المغارة أو فى السَّرب بعد أن يفلقا عليه الباب أو
يضعها على باب السَّرب صخرة ، وهما يعلمان أنه طفل صغير يحتاج
إلى رخصة ورعاية ؟ ! ولم تكن أم إبراهيم - ولم يكن أبوه ، يعلمان
أن الله سوف يتكفل برعايته وإرضاعه ، فقد فوجئت بذلك أمه حين
ذهبت إليه لتنظر ما فعل ، فوجدته يمص أصابعه !

إن هذا التناقض والاضطراب وتعدد الروايات المتناقضة المضطربة
لابن إسحاق يلقى بظلال الشك فى صحة الروايات ، ويرجع الأمر
الذى رجحناه ، الذى لم تتعدد فيه الآراء ، ولم يكن به تناقض أو
اضطراب ، وهو : أن موعظة إبراهيم بالكواكب إنما كانت لأهل
(حران) فى الشام لمرحلة جديدة من مراحل جهاده فى سبيل هداية
القوم إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، والله أعلم .

رحلة إبراهيم إلى مصر وما حدث فيها لسارة

في الوقت الذي ينس فيه إبراهيم من عباد كثير من الناس في (حران) بالشام، وإصرارهم على عبادة الكواكب من دون الله حدث جذب في الأرض وشدة وغلاء، وعم الفحط وشمل الجذب بلاد الشام وفلسطين كلها^(١) وحاصت سبل العيش أمام كل الناس، فقرر سيدنا إبراهيم أن يرحل عن الشام، وأرحل معه زوجته (سارة) وابن أخيه (لوط) وذلك في عهد ملوك الرعاة، وهم (العماليق) ويسمىهم الرومان (هكسوس)^(٢) وفي (مصر) وقعت لسارة حادثة مع ملك - أو فرعون - مصر بسبب ما كانت تتمتع به من جمال باهر.

وذكر بعض أهل التاريخ - كما يقول ابن كثير في قصص الأنبياء^(٣) - : أن فرعون مصر - هذا - كان أخاً للضحاك : الملك المشهور بالظلم - وكان عاملاً لأخيه على مصر - ويقال : كان اسمه (مينان بن علوان بن عويج بن عملاق بن لاوذ بن سام بن نوح) وذكر ابن هشام - في التيجان - أن الذي أراد سارة عمرو بن أمريئ القيس بن مائلون بن سبأ، وكان على مصر، نقله السهيلى والله أعلم.

(١) السورة والأنبياء، ص ٢١٧.

(٢) قصص الأنبياء، لميد الوهاب البحار، ص ٨٤.

(٣) قصص الأنبياء، لابن كثير، ص ١٣٣.

والحادثة التي وقعت لسارة مع هذا الملك أو الفرعون - أيًا كان اسمه - بسبب ما كانت تتمتع به من حسن وجمال باهر، ذكرتها كتب الحديث والتفسير والتاريخ، وبعض الروايات بالغت في تصوير هذه الحادثة، وبالغت في الاتهام بها، والدفاع فيها، مع أخطاء في بعضها، وخلط في بعض آخر، ولهذا كان الاحتكام إلى ما جاء في حديث رسول الله - ﷺ - مدعما بما ذكره المفسرون لكتاب الله، وبعض المؤرخين الذين أخذوا عن رسول الله - ﷺ - هو أصدق وأصح وأسلم توضيح وتفسير لقائع هذه الحادثة والله المستعان .

أولا : في فتح الباري شرح صحيح البخاري ، (١) :

يقول البخاري : (حدثنا محمد بن محبوب، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن محمد، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : بينما هو (يعني إبراهيم عليه السلام) ذات يوم وسارة ، إذ أتى على جبار من الجبابرة، فقبل له : إن هاهنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه، فسأله عنها، فقال : من هذه ؟ قال : أختي فأتى سارة، قال : يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك، وإن هذا سألني عنك، فأخبرته أنك أختي، فلا تكذبيني، فأرسل إليها، فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده ، فأخذ، فقال : ادعى الله لي ولا أضرك فدعت الله، فأطلق، ثم تناولها الثانية، فأخذ مثلها أو أشد فقال : ادعى الله لي ولا أضرك فدعت فأطلق، فدعا

(١) فتح الباري : شرح صحيح البخاري، المجلد السادس، ص ٣٨٨ إلى ٣٩٦ .

بعض حججه، فقال : إنكم لم تأتونى بإنسان إنما أتيتمونى
بشيطان . فأخدمها (هاجر) فأتته وهو قائم يصلى ، فأوماً بيده :
مهيمن ؟ قالت : رد الله كيد الكافر - أو الفاجر - فى نحره ، وأخدم
(هاجر) قال أبو هريرة : تلك أمكم يابنى ماء السماء .

يقول ابن حجر فى شرح هذه الرواية عن أبى هريرة : (بينا هو
ذات يوم وسارة) : فإنه قدم أرض جبار ومعه سارة ، وكانت أحسن
الناس ، واسم الجبار المذكور : عمرو بن امرئ القيس بن سبأ ، وأنه
كان على مصر ، ذكره السهيلي ، وهو قول ابن هشام فى « التيجان »
وقيل : اسمه صادق وحكاه ابن قتيبة وكان على الأردن وقيل :
سنان بن علوان بن عبيد بن عريج (أو عويج) بن عملاق بن لاوذ
ابن سام بن نوح حكاه الطبرى ويقال : إنه أخو الضحاك الذى
ملك الأقاليم (فقليل له : إن هذا رجل) - فى رواية المستملى « إن
هاتين رجلين » - وفى كتاب التيجان : إن قاتل ذلك رجل كان
إبراهيم يشتري منه القمح ، فتم عليه عند الملك ، وذكر أن من جملة
ما قاله للملك : إني رأيتها تطحن ، وهذا هو السبب فى إعطاء الملك
لها (هاجر) فى آخر الأمر وقال : إن هذه لا تصلح أن تخدم نفسها .
قوله : (من أحسن الناس) فى صحيح مسلم ، فى حديث الإسراء
الطويل ، من رواية ثابت عن أنس ، فى ذكر (يوسف أعطى شطر
الحسن) - زاد أبو يعلى من هذا الوجه : (أعطى يوسف وأمه شطر
الحسن يعنى سارة وفى رواية الأعرج الماضية فى أواخر البيوع)^(١)
وسوف نذكرها بعد هذه الرواية : هاجر إبراهيم سارة ، فدخل بها

(١) فتح الباري ، المجلد الرابع ، ص ٤١٠ .

قرية فيها ملك أو جبار، فقيل : دخل إبراهيم بامرأة هي من أحسن
 النساء قوله : (فأرسل إليه فسأله عنها ، فقال : من هذه ؟ قال :
 أختي ، فأتى سارة فقال : يا سارة ليس على وجه الأرض ... الخ) .
 هذا ظاهر في أنه سأله عنها أولاً ، ثم أعلمها بذلك لئلا تكذبه
 عنده ، وفي رواية هشام بن حسان : أنه قال لها : إن هذا الجبار إن
 يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك ، فإن سألك فأخبريه : أنك أختي ،
 وإنك أختي في الإسلام ، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار ،
 فأناه فقال : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي أن تكون إلا لك ، فأرسل
 إليها ... الحديث . فيمكن أن يجمع بينهما : بأن إبراهيم أحس بأن
 الملك سيطبها منه فأوصاها بما أوصاها ، فلما وقع ما حسبه أعاد
 عليها الوصية قوله : (ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك)
 بشكل عليه : كون (لوط) كان معه كما قال تعالى : ﴿ فآمن له
 لوط ﴾ ويمكن أن يجاب بأن مراده بالأرض التي وقع فيها ما وقع
 ولم يكن معه لوط إذ ذاك قوله : (فلما دخلت عليه ذهب يتناولها
 بيده فأخذ) كذا في أكثر الروايات ، وفي بعضها (ذهب بتناولها
 يده) وفي رواية مسلم : فقام إبراهيم إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه
 . أي : على الملك . لم يتمالك أن يسط يده إليها ، فقبضت يده قبضة
 شديدة ، وفي رواية أبي الزناد عن الأعرج من الزيادة فقام إليها ،
 فقامت تنوضاً وتصلى ، فغط حتى وكف برجله ، فدعت يعني : أنه
 اختق حتى صار كأنه مصروع ، ويمكن الجمع بأنه عوقب تارة بقبض
 اليد ، وتارة بانصراعه وقوله : ﴿ فدعت ﴾ من الدعاء في رواية
 الأعرج المذكورة ، ولفظه : فقالت اللهم إن كنت تعلم أنني آمنت بك
 وبرسولك ، وأحصنت فرجي إلا على زوجي ، فلا تسلط على الكافر .

ويجاب عن قولها : (إن كنت) مع كونها قاطعة بأنه - سبحانه وتعالى - يعلم ذلك بأنها ذكرته على سبيل الفرض ؛ هضماً لنفسها (فقال : ادعى الله لى ولا أضرك) فى رواية مسلم : (فقال لها : ادعى الله لى أن يطلق يذى ففعلت) فى رواية أبى الزناد المذكورة : (قال أبو سلمة : قال أبو هريرة : قالت : اللهم إن يمت يقولوا : هى التى قتلتك قال : فأرسل) قوله : (ثم تناولها الثانية) فى رواية الأعرج (ثم قام إليها ، فقامت ترضاً وتصلى) .

قوله : (فأخذ مثلها أو أشد) فى رواية مسلم : فقبضت أشد من القبضة الأولى ، قوله : (فدعا بعض حجبته) فى رواية مسلم : ودعا الذى جاء بها ولم أقف على اسمه قوله : (إنك لم تأتى بإنسان إنما أتيتى بشيطان) فى رواية الأعرج : وما أرسل لى إلا شيطاناً ، أرجعوها إلى إبراهيم ، وهذا يناسب ما وقع له من الصرع والمراد بالشيطان : المتمرد من الجن ، وكانوا قبل الإسلام يعظمون أمر الجن ويرون كل ما وقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله : (فأخدمها هاجر) أى : وهبها لها لتخدمها ؛ لأنه أعظمها أن تخدم نفسها . وفى رواية الأعرج : ويقال إن أباها كان من ملوك القبط ، وإنها من (حفن) قرية بمصر قال اليعقوبى : كانت مدينة وهى الآن كفر من عمل (أنصا) بالبر الشرقى من الصعيد ، فى مقابلة (الأشمونين) وفيها آثار عظيمة باقية ، قوله : (فأتته) فى رواية الأعرج (فأقبلت غشى ، فلما رآها إبراهيم) قوله : (مهيم) ويقال : إن الخليل أول من قال هذه الكلمة ، ومعناها : ما الخبر ؟ قوله : (رد الله كيد الكافر - أو الفاجر - فى نحره) هذا مثل تقوله العرب لمن أراد أمراً باطلاً فلم يصل إليه ، ووقع فى رواية الأعرج :

(أشعرت أن الله كبت الكافر، وأخدم وليدة) أى : جارية للخدمة قوله : (قال أبو هريرة : تلك أمكم يابنى السماء) كأنه خاطب بذلك العرب : لكثرة ملازمتهم القلوات التى بها مواقع القطر، لأجل رعى دوابهم فففيه غسك لمن زعم أن العرب كلهم من ولد إسماعيل وقيل : أراد بماء السماء : زمزم لأن الله أنبعها لهاجر، فعاش ولدها بها، فصاروا كأنهم أولادها قال ابن حبان فى صحيحه : كل من كان من ولد إسماعيل يقال له : ماء السماء، لأن إسماعيل ولد هاجر، وقد ربي بماء زمزم، وهى من ماء السماء وقيل : سموا بذلك خلوص نسبهم وصفائه، فأشبه ماء السماء ويقال : إن الله كشف لإبراهيم حتى رأى حال الملك مع سارة معانية، وأنه لم يصل إلى شئ، ذكر ذلك فى (التيجان) ولقطة : فأمر بإدخال إبراهيم وسارة عليه، ثم نحى إبراهيم إلى خارج القصر، وقام إلى سارة، فجعل الله القصر لإبراهيم كالقارورة الصافية، فصار إبراهيم يراها ويسمع كلامهما .

ويلاحظ أن رواية البخارى هذه عن أبى هريرة لم ينسب الحديث فيها إلى رسول الله - ﷺ - على العكس من رواية البخارى عن الأعرج عن أبى هريرة، ونصها كما يلى ^(١) :

(حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب، حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : قال النبی - ﷺ - هاجر إبراهيم - عليه السلام - بسارة، فدخل بها قرية فيها ملك من

(١) فتح الباری، المجلد الرابع، ص ٤٩٠، ٤٩١.

الملوك - أو جبار من الجبابرة - فقيل : دخل إبراهيم بامرأة هي من أحسن النساء فأرسل إليه : أن يا إبراهيم من هذه التي معك ؟ قال : أختي ، ثم رجع إليها ، فقال : لا تكذبي حديثي ، فإني أخبرتكم : أنك أختي ، والله إن على الأرض من مؤمن غيري وغيرك ، فأرسل بها إليه ، فقام إليها ، فقامت توحناً وتصلّي ، فقالت : اللهم إن كنت آمنت بك وبرسولك ، وأحصنت فرجي إلا على زوجي ، فلا تسلط على الكافر ففطحت ركني برجله ، قال الأعرج : قال أبو سلمة بن عبد الرحمن : إن أبا هريرة قال : قالت : اللهم إن يت يقال أهي قتلتك فأرسل ، ثم قام إليها ، فقامت توحناً وتصلّي ، وتقول : اللهم إن كنت آمنت بك وبرسولك ، وأحصنت فرجي إلا على زوجي ، فلا تسلط على هذا الكافر ففطحت ركني برجله ، قال عبد الرحمن : قال أبو سلمة : قال أبو هريرة : قالت : اللهم إن يت يقال : هي قتلتك فأرسل في الثانية ، أو في الثالثة ، فقال : والله ما أرسلتم إلي إلا شيطاناً ، أرجعوها إلي إبراهيم ، وأعطوها (آجر)^(١) فرجعت إلى إبراهيم - عليه السلام - فقالت : أشعرت أن الله كتب الكافر ؟ وأخدم وليدة ؟

ثانياً : في صحيح مسلم بشرح النووي - وهو قريب مما ذكره البخاري - في لفظه ومعناه : إضافة إلى أنه نسب إلى رسول الله ﷺ - مثل رواية الأعرج عن أبي هريرة التي ذكرها البخاري^(٢) يقول : (حدثني أبو الطاهر ، أخبرنا عبد الله بن وهب ، أخبرني

(٢) صحيح مسلم (١٣ : ١٥١) .

(١) بقصد هاجر لعنان .

ابن حازم ، عن أيوب السخّتياني ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة : أن رسول الله - ﷺ - قال : فإنه يعني سيدنا إبراهيم قدم أرض جبار ومعه سارة ، وكانت أحسن الناس ، فقال لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبنى عليك ، فإن سألك فأخبريه : أنك أختى فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار ، آتاه فقال له : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها ، فأتى بها ، فقام إبراهيم - عليه السلام - إلى الصلاة : فلما دخلت عليه لم يتماثل أن يسط يده إليها ، فقبضت يده قبضة شديدة فقال لها : ادعى الله أن يطلق يدي ولا أضرك ، ففعلت فعاد ، فقبضت أشد من القبضة الأولى ، فقال لها مثل ذلك ، ففعلت فعاد ، فقبضت أشد من القبضتين الأولين فقال : ادعى الله أن يطلق يدي فلك الله أن لا أضرك ففعلت ، وأطلقت يده ودعا الذى جاء بها فقال له : إنك إنما أتيتنى بشيطان ولم تأتني بإنسان فأخزجها من أرضي ، وأعطتها هاجر قال : فأقبلت تمشى ، فلما رآها إبراهيم - عليه السلام - انصرف ، فقال لها : (مهيم) قالت : خيراً ، كف الله يد الفاجر ، وأخدم خادماً ، قال أبو هريرة : ففلك أمكم يابنى ماء (السماء) .

يقول النووي - شارح الحديث - : قوله (فلك الله) أى شاهداً أو ضماناً أن لا أضرك ، وقوله : (مهيم) - بفتح الميم والياء ، وإسكان الهاء بينهما - أى : ما شأنك ؟ وما خبرك ؟ وقوله : (وأخدم خادماً) أى : وهبني خادماً ، وهى هاجر ويقال : أجر .

ثالثاً : وابن كثير ذكر هذه القصة كاملة فى تفسيره ، وفى كتابه

قصص الأنبياء: علي العكس من القرطبي ، والطبري ، والفتوحات
الإلهية . أخذنا من رواية أبي هريرة عن رسول الله ﷺ .

يقول في تفسيره ^(١) : (... وفي الصحيحين من حديث هشام
ابن حسان عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة : أن رسول الله
ﷺ قال : [وبيننا هو - يعني إبراهيم - يسير في أرض جبار من
الجبابرة - ومعه سارية - إذ نزل منزلاً فأتى الجبار رجلاً ، فقال : إنه
نزل ههنا رجل بأرضك ، معه امرأة أحسن الناس ، فأرسل إليه فجاء
فقال : ما هذه المرأة منك ؟ قال : أختي قال : فاذهب فأرسل بها
إلي ، فانطلق إلى سارية فقال : إن هذا الجبار قد سألني عنك ،
فأخبرته أنك أختي ، فلا تكذبيني عنده ، فإنك أختي في كتاب الله ،
وإنه ليس في الأرض مسلم غيري وغيرك ، فانطلق بها إبراهيم ، ثم
قام يصلي ، فلما أن دخلت عليه فرأها أهوى إليها ، فتناولها ، فأخذ
أخذاً شديداً فقال : ادعي الله لي ولا أضرك ، فدعت له ، فأرسل
فأهوى إليها ، فتناولها ، فأخذ بمثلها أو أشد ، ففعل ذلك الثالثة ،
فأخذ ، فذكر مثل المرتين الأولين فقال : ادعي الله ، فلا أضرك ،
فدعت له ، فأرسل ثم دعا أدنى حجابها ، فقال : إنك لم تأتني
بإنسان ، ولكنك أتيتني بشيطان ، أخرجها وأعطها هاجر ، فأخرجت
وأعطيت هاجر ، فأقبلت ، فلما أحس إبراهيم بمجيئها انفصل من
صلاته ، وقال : مهيم قالت : كفى الله كيد الكافر الفاجر ، وأخدمني
هاجر قال محمد بن سيرين : فكان أبو هريرة إذا حدث بهذا
الحديث قال : تلك أمكم يا بني ماء السماء) .

(١) ، تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، ص ١٧٥ الجزء السابع عشر .

ويقول في قصص الأنبياء (١) : « بعد أن قال إن أهل الكتاب ذكروا قصة سارة مع ملكها ، وأن إبراهيم قال لها : قولي أنا أختي ، وذكروا إخدام الملك إياها هاجر » .

وقال البخاري : « حدثنا محمد بن محبوب ، حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن محمد ، عن أبي هريرة ، قال : بينا هو - يعني سيدنا إبراهيم - ذات يوم وسارة إذ أتى إلى جبار من الجبارة ، فقبل له : إن ههنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس ، فأرسل إليه وسأله عنها ، فقال : من هذه ؟ قال : أختي ، فأتى سارة ، فقال : يا سارة ليس علي وجه الأرض مؤمن غيبري وغيرك ، وإن هذا سألني فأخبرته أنك أختي فلا تكذبيني ، فأرسل إليها ، فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده ، فأخذ ، فقال ادعي الله لي ولا أضرك ، فدعت الله ، فأطلق ، ثم تناولها الثانية ، فأخذ مثلها أو أشد ، فقال : إنكم لم تأتونني بإنسان وإنما أتيتوني بشيطان ، فأخدمها هاجر ، فأنته وهو قائم يصلي ، فأوماً بيده : مهيم ؟ أي : ما الخير ؟ فقالت : ود الله كيد الكافر أو الفاجر في نحره ، وأخدم هاجر . وفي رواية : وأخدم جارية » . قال أبو هريرة : تلك أمكم يا بني ماء السماء .

تفرد به من هذا الوجه موقوفاً وفي ذيل الصفحة للمحقق : (الحديث رواه البخاري في صحيحه (٦٠ / ٨ / ٣٣٥٨ / فتح) ورواه الترمذي في سننه (٤٤ / ٧ / ٩) ورواه أحمد في مسنده (٢٨١ ، ٢٩٥) ، (٢ / ٤٠٣) ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده (٢٧١١) .

(١) قصص الأنبياء لابن كثير ، ص ١٣١ - ١٣٤ .

ويقول ابن كثير : (وقد رواه الحافظ أبو بكر البزار، عن عمرو ابن علي الفلاس، عن عبد الوهاب الثقفي، عن هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي - ﷺ - قال : ... وبيننا هو - يعني سيدنا إبراهيم - يسير في أرض جبار من الجبابرة إذ نزل منزلاً، فأتى الجبار، فقيل له : إنه قد نزل ههنا رجل معه امرأة من أحسن الناس، فأرسل إليه، فسأله عنها، فقال : إنها أختي فلما رجع إليها قال : إن هذا سألتني عنك فقلت إنك أختي، وإنه ليس اليوم مسلم غيري وغيرك، وإنك أختي فلا تكذبي عنده . فانطلق بها ، فلما ذهب يتناولها أخذ ، فقال : ادعي الله لي ولا أضرك ، فدعت له فأرسل فذهب يتناولها ، فأخذ مثلها أو أشد منها ، فقال : ادعي الله لي ولا أضرك ، فدعت ، فأرسل ، ثلاث مرات ، فدعا أدنى حشمه فقال : إنك لم تأتني بإنسان ولكن أتيتني بشيطان ، أخرجها ، وأعطها هاجر فجاءت وإبراهيم قائم يصلي ، فلما أحس بها انصرف فقال : مهيم ؟ فقالت : كف الله كيد الظالم ، وأخدمني هاجر [أ] في الهامش روى نحوه ابن عساكر في تاريخه (٢ / ١٤٣) ويقول ابن كثير : (وأخرجاه من حديث هشام ثم قال البزار : لا أعلم سنده عن محمد عن أبي هريرة إلا هشام ، ورواه غيره موقوفاً .

وقال الإمام أحمد : ودخل إبراهيم قرية فيها ملك من الملوك أو جبار من الجبابرة ، فقيل : دخل إبراهيم الليلة بامرأة من أحسن الناس ، قال : فأرسل إليه الملك أو الجبار : من هذه معك ؟

قال : أختي ، قال : فأرسل بها إليه ، وقال : لا تكذبي قولي ، فإني قد أخبرته : أنك أختي ، إن ما على الأرض مؤمن غيري وغيرك ، فلما دخلت عليه قام إليها ، فأقبلت ترضاً وتصلي وتقول : اللهم إن كنت تعلم أنني آمنت بك وبرسولك ، وأحصنت فرجي إلا على زوجي ، فلا تسلط على الكافر ، قال : فغط حتى ركض برجله قال أبو الزناد : قال أبو سلمة بن عبد الرحمن : عن أبي هريرة : أنها قالت : اللهم إن يمت يقال هي قتلته ، قال : فأرسل قال : فقامت ترضاً وتصلي وتقول : اللهم إن كنت تعلم أنني آمنت بك وبرسولك ، وأحصنت فرجي إلا على زوجي ، فلا تسلط على الكافر قال : فغط حتى ركض برجله قال أبو الزناد : وقال أبو سلمة عن أبي هريرة أنها قالت : اللهم إن يمت يقال هي قتلته ، قال : فأرسل ، قال : فقال في الثالثة أو الرابعة : ما أرسلتم إلى إلا شيطاناً ، أرجعوها إلى إبراهيم وأعطوها حاجر قال : فرجعت ، فقالت لإبراهيم : أشعرت أن الله رد كيد الكافر وأخدم وليدة ؟

يقول ابن كثير : تفرد به أحمد من هذا الوجه ، وهو على شرط الصحيح ، وقد رواه البخاري عن أبي اليمان ، عن شعيب بن أبي حمزة ، عن أبي الزناد ، عن أبي هريرة ، عن النبي - ﷺ - مختصراً وقوله في الحديث : [هي أختي أي في دين الله] وقوله لها : (إنه ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك) يعني زوجين مؤمنين غيري وغيرك . ويتعين حمله على هذا : لأن لو طأ كان معهم وهو نبي (عليه السلام) .

وقد مر بنا ما أجاب به (ابن جرير) شارح حديث البخاري على الإشكال الذي قيل على هذه العبارة (ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك) حيث كان معه لوط كما قال تعالى : ﴿فَأَمِّنْ لَهُ لُوطٌ﴾ فقال ابن جرير : (ويمكن أن يجاب بأن مراده يعني مراد سيدنا إبراهيم بالأرض التي وقع فيها ما وقع، ولم يكن معه لوط إذ ذاك، أي: عند الملك. يقول ابن كثير: وكان إبراهيم - عليه السلام - من وقت ذهب بها إلى الملك قام يصلي لله عز وجل، ويسأله أن يرفع عن أهله، وأن يرد بأس هذا الذي أراد أهله بسوء، وهكذا فعلت هي أيضاً، فلما أراد عدو الله أن يتال منها أمراً قامت إلى وضوئها وصلاتها، ودعت الله عز وجل بما تقدم من الدعاء العظيم، ولهذا قال تعالى : ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ فعصمها الله، وأصانها لعصمة عبده ورسوله وحبيبه وخليته إبراهيم - عليه السلام - وقد ذهب بعض العلماء إلى نبوة ثلاث نسوة : سارة، وأم موسى، ومريم - عليهن السلام - والذي عليه الجمهور : أنهن صديقات - رضي الله عنهن وأرضاهن - ورأيت في بعض الآثار : أن الله - عز وجل - كشف الحجاب فيما بين إبراهيم - عليه السلام - وبينهما، فلم يرها منذ خرجت من عنده إلى أن رجعت إليه، وكان مشاهداً لها وهي عند الملك، وكيف عصمها الله منه : ليكون ذلك أطيب لقلبه، وأقر لعينه، وأشد لطمأنينته، فإنه كان يحبها حباً شديداً لدينها، وقرابتها منه، وحسنها الباهر، فإنه قيل : إنه لم تكن امرأة بعد حواء إلى زمانها أحسن منها - رضي الله عنها - والله الحمد والمنة.

وذكر بعض أهل التواريخ : أن فرعون مصر هذا كان أخاً
للضحاك : الملك المشهور بالظلم ، وكان عاملاً لأخيه علي مصر
ويقال : كان اسمه (سنان بن علوان بن عويج بن عملاق بن لاوذ
ابن سام بن نوح) .

وذكر ابن هشام في التيجان : أن الذي أرادها (عمرو بن أمريئ
القيس بن مائلون بن مباح) وكان علي مصر ، نقله السهيلي . والله
أعلم .

من هذا العرض لأحداث قصة السيدة سارة مع ملك مصر يتضح
لنا أن المصدر الأساسي لها هو روايات أبي هريرة . رضي الله عنه .
مرفوعة أحياناً إلى رسول الله - ﷺ . وتارة غير مرفوعة كما جاءت
في صحيح مسلم وغيره من الكتب الصحاح التي أشرنا إليها .
ولم يأت في القرآن الكريم أي إشارة إلى أحداث القصة .

أقوال سيدنا إبراهيم المخالفة للواقع في الظاهر

مرت بنا (في أحداث تحطيم إبراهيم للأصنام ومحاكمته ثم هجرته إلى (حران) ورحلته إلى مصر مجموعة من أقوال سيدنا إبراهيم ، جاءت في ظاهرها مخالفة للواقع .

الأول : كما جاء في سورة الصافات حين طلب منه أبوه وقومه أن يخرج معهم للاحتفال بعيدهم فقال لهم : ﴿ إني مقيم ﴾ .

الثاني : كما جاء في سورة الأنبياء حين كسر الأصنام وسأله ﴿ قالوا أنأت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ﴾ فقال لهم : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ .

الثالث : كما جاء في سورة الأنعام لما جنَّ عليه الليل ورأى كوكب الزهرة ، ثم رأى القمر فقال : هذا ربي ، ذلك عند القرطبي ، بناء على ما رواه مسلم في حديث الشفاعة .

الرابع : قوله عن زوجته سارة : إنها أختي حين سأله عنها ملك مصر وأوصاها أن تقول للملك إذا سألها : إني أخته .

وقد جاء وصف لهذه الأقوال وحصرها في صحيح البخاري ، كمايلي ^(١) :

١ - رواية مجملّة لأبي هريرة مسندة إلى رسول الله - ﷺ - تقول : حدثنا سعيد بن تليد الرعيني أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرني جرير

(١) فتح الباري ، المجلد السادس ، ص ٣٨٨ / ٣٣٥٧ ، ٣٣٥٨ .

ابن حازم، عن أيوب، عن محمد، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - : [لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات] .

٢ - مقدمة الرواية التي ذكرناها في الموضوع السابق، ونقول (١) :
 (حدثنا محمد بن محبوب، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن محمد، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات : ثنتين منهن في ذات الله - عز وجل - قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وقال : بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى عليه جبار من الجبابرة، فقبل له : إن هاهنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه، فسأله عنها، فقال : من هذه ؟ قال : أختي، فأتى سارة قال : يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك، وإن هذا سألتني عنك فأخبرته : أنك أختي، فلا تكذبيني ... الخ . وقد نهينا إلى أن هذه الرواية لم تسند إلى رسول الله - ﷺ - ونضيف بأن هذه المقدمة وصفت أقوال سيدنا إبراهيم هذه بأنها (كذبات) .

٣ - الرواية التي مرت بنا في الموضوع السابق، ورواها البخاري عن الأعرج عن أبي هريرة، وأسند فيها الحديث إلى رسول الله - ﷺ - ليس بها إلا قول إبراهيم لملك مصر عن سارة : (إنها أختي) دون ذكر لذلك الوصف بالكذبات (٢) .

(١) فتح الباري، المجلد السادس، ص ٣٣٥٧ / ٣٣٥٨ .

(٢) فتح الباري، المجلد الرابع، ص ٤١٠ / ٣٣١٧ .

٤ - وفي صحيح مسلم جاء في وصف وحصر هذه الأقوال في مقدمة الرواية التي ذكرناها في الموضوع السابق، وأُسنَدَ فيها الحديث إلى رسول الله - ﷺ - فيما رواه أبو هريرة أيضاً تقول (١) : حدثني أبو الطاهر ، أخبرنا عبد الله بن وهب ، أخبرني جرير بن حازم ، عن أيوب السخيتاني ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة : أن رسول الله - ﷺ - قال : [لم يكذب إبراهيم النبي - عليه السلام - قط إلا ثلاث كذبات شتى في ذات الله : قوله ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وواحدة في شأن سارة فإنه قدم أرض جبار معه سارة وكانت أحسن الناس ، فقال لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبنى عليك ، فإن سألك فأخبريه أنك أختى ، فإنك أختى في الإسلام ، فإنى لا أعلم في الأرض مسلماً غيرى وغيرك] إلى آخر الرواية .

٥ - ثم جاءت هذه الأقوال في حديث الشفاعة - كما رواه البخارى ومسلم - وسوف نذكره فيما بعد .

فكيف كانت مواقف المحدثين والمفسرين والمؤرخين من هذه الأقوال ؟

أولاً : موقف المحدثين من هذه الأقوال

١ - يقول ابن حجر شارح صحيح البخارى ^(١) : (فى الروايتين التاليتين) .

أ - ٣٣٥٧ - حدثنا سعيد بن تليد الرعنى ، أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرنى جرير بن حازم ، عن أيوب ، عن محمد ، عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - : [لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات] .

ب - ٣٣٥٨ - حدثنا محمد بن محبوب ، حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن محمد ، عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : [لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات فثنتين منهن فى ذات الله - عز وجل - : قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ . وقال : بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار من الجبابرة ، فقبل له : إن هاهنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس ، فأرسل إليه ، فسأله عنها ، فقال : من هذه ؟ قال : أختى ، فأتى سارة قال : يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيرى وغيرك ، وإن هذا سألنى عنك ، فأجبتنه : أنك أختى ، فلا تكذبنى ... إلى آخر الرواية) .

يقول : قوله : حدثنا سعيد بن تليد الرعنى : مصرى مشهور (وأيوب) هو (السخيتانى) و (محمد) هو : (ابن سيرين) ولم يقع التصريح برفعه فى روايته .

(١) فتح البارى . المجلد السادس . ص ٣٩٦ وما بعدها .

ورواه عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد فصرح برفعه، وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر بن مرفوع.

والحديث في الأصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكما في رواية هشام بن حسان عن ابن سيرين ورواية الأعرج عن أبي هريرة ولكن ابن سيرين كان - غالباً - لا يصرح برفع كثير من حديثه.

وهذه العبارة الأخيرة لابن حجر عن ابن سيرين نرد بها على ما نهينا إليه من أن رواية ابن سيرين هذه لم تسند إلى رسول الله - ﷺ - ثم يتابع ابن حجر تفسيره للروایتين فيقول: قوله: [لم يكذب إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - إلا ثلاث كذبات].

قال أبو البقاء: الجيد أن يقال بفتح الذال في الجمع (كذبات) لأنه جمع كذبة يسكون الذال، وهو اسم لا صفة جاءت هذه الكلمة في متن الرواية في صحيح البخاري بكسر الذال (كذبات) دون تعليل.

وقد أورد على هذا الحصر ما رواه مسلم من حديث أبي زرعة، عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في قصة إبراهيم وذكر كذباته ثم ساقه من طريق أخرى - من هذا الوجه - وقال في آخره: وزاد في قصة إبراهيم: وذكر قوله في الكوكب ﴿ هذا ربي ﴾ وقوله لألهتهم: ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وقوله: ﴿ إني سقيم ﴾ انتهى.

يقول ابن حجر: قال القرطبي: ذكر الكوكب يفتنى أنها أربع، وقد جاء في رواية ابن سيرين بصيغة الحصر، فيحتاج في ذكر الكوكب إلى تأويل قلت: الذي يظهر أنها وهم من بعض الرواة.

فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة . والذي اتفقت عليه الطرق ذكر سارة دون الكوكب ، وكأنه لم يعد ، مع أنه أدخل من ذكر سارة ؛ لما نقل أنه قاله في حالة الطفولية ، فلم يعد لها لأن حال الطفولية ليست بحال تكليف وهذه طريقة ابن إسحاق ، وقيل : إنما قال ذلك بعد البلوغ ، لكنه قاله على طريق الاستفهام الذي يقصد به التوبيخ وقيل : قاله على طريق الاحتجاج على قومه تشبيهاً على أن الذي يتغير لا يصلح للربوبية ، وهذا قول الأكثر أنه قال توبيحاً لقومه أو تهكماً بهم وهو المعتمد ، ولهذا لم يعد ذلك في الكذبات ، وأما إطلاقه الكذب على الأمور الثلاثة ، فليكونه قال قولاً يعتقده السامع كذباً ، لكنه إذا حقق لم يكن كذباً لأنه من باب المعارض المحتملة للأمرين ، فليس بكذب محض ، فقله : ﴿ إني سقيم ﴾ يحتمل أن يكون أى : سأسقم ، واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيراً ، ويحتمل أنه أراد إني سقيم بما قدر على من الموت ، أو سقيم الحجة على الخروج معكم . وحكى النووي عن بعضهم أنه كان تأخذه الحمى في ذلك الوقت . وهو بعيد . لأنه لو كان كذلك لم يكن كذباً لا تصريحاً ولا تعريضاً وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم ﴾ قال القرطبي : هذا قاله تمهيداً للاستدلال على أن الأصنام ليست بالآلهة ، وقطعاً لقومه في قولهم : إنها تضر وتنفع ، وهذا الاستدلال يتجوز فيه في الشرط المتصل ، ولهذا أردف قوله : ﴿ بل فعله كبيرهم ﴾ بقوله : ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ قال ابن قتيبة : معناه : إن كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم هذا ، فالخاصل أنه مشروط بقوله : ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ أو أنه أسند إليه

ذلك لكونه السب ، وعن الكسائي أنه كان يقف عند قوله : ﴿ بل فعله ﴾ أى : فعله من فعله كائناً من كان ثم يبتدئ : ﴿ كبيرهم هذا ﴾ وهذا خبر مستقل ، ثم يقول : فاسألوهم إلى آخره ، ولا يخفى تكلفه . وقوله : (هذه أختي) يعتذر عنه بأن مراده : أنها أخته في الإسلام . قال ابن عقيل دلالة العقل تصرف ظاهر إطلاق الكذب على إبراهيم ، وذلك أن العقل بأن الرسول ينبغي أن يكون موثقاً به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ، ولا ثقة في تحويز الكذب عليه ، فكيف مع وجود الكذب منه ؟ ! وإنما أطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع ، وعلى تقديره فلم يصدر ذلك من إبراهيم - عليه السلام - معنى إطلاق الكذب على ذلك - إلا في حال شدة الخوف لعلو مقامه ، وإلا فالكذب المحض في مثل تلك المقامات يجوز ، وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لأعظمهما ، وأما تسميته إياها كذبات فلا يريد أنها تدم ، فإن الكذب وإن كان قبيحاً مخللاً لكنه قد يحسن في مواضع ، وهذا منها قوله : (ثنتين منهن في ذات الله) خصهما بذلك لأن قصة سارة - وإن كانت أيضاً في ذات الله - لكن تضمنت حظاً لنفسه ، ونفعاً له ، بخلاف الثنتين الأخيرتين فإنهما في ذات الله محضاً ، وقد وقع في رواية هشام بن حسان المذكورة أن إبراهيم لم يكذب قط إلا ثلاث كذبات ، كل ذلك في ذات الله وفي حديث ابن عباس عن أحمد : (والله إن جادل بهن إلا عن دين الله) .

ثم يقول ابن حجر : واختلف في السب الذي حمل إبراهيم على هذه الوصية ، يعنى بها وصية إبراهيم لسارة أن تقول للملك إذا

سألها : إنني أخته ، فقبل في سبب ذلك : كان من دين ذلك الملك ألا يتعرض إلا لذوات الأزواج كذا قيل ، ويحتاج إلى تمة ، وهو أن إبراهيم أراد دفع أعظم الضررين بارتكاب أخفهما ، وذلك أن اغتصاب الملك إياها واقع لا محالة ، لكن إن علم أن لها زوجاً في الحياة حملته الغيرة على قتله ، وإعدامه ، أو حبسه ، وإضراره ، بخلاف ما إذا علم أن لها أخاً فإن الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة ، لا من قبل الملك ، فلا يبالي به ، وقيل : أراد إن علم أنك امرأتى ألزمتى بالطلاق ، والتقدير الذى قدرته جاء صريحاً عن وهب بن منبه فيما أخرجه عبد بن حميد فى تفسيره عن طريقه ، وقيل : كان من دين الملك : أن الأخ أحمى بأن تكون أخته زوجته من غيره ، فلذلك قال : هى أختى ، اعتماداً على ما يعتقد الجبار فلا يباذعه فيها ، وتعقب بأنه لو كان كذلك لقال : هى أختى وأنا زوجها فلم اقتصر على قوله : هى أختى ؟ وأيضاً فالجواب إنما يفيد : لو كان الجبار يريد أن يتزوجها لا أن يغتصبها نفسها ، وذكر المنذرى فى حاشية السنن عن بعض أهل الكتاب أنه كان من رأى الجبار المذكور أن من كانت متزوجة لا يقربها حتى يقتل زوجها ؛ فلذلك قال إبراهيم : (هى أختى) لأنه لو كان عادلاً خطبها منه ، ثم يزوجها مدافعتة عنها ، وإن كان ظالماً خلص من القتل ، وليس هذا ببعيد عما قررته أولاً ، وهذا أخذ من كلام ابن الجوزى فى مشكل الصحيحين فإنه نقله عن بعض علماء أهل الكتاب : (أنه سأله عن ذلك فأجاب به) يقول ابن حجر : وفى الحديث مشروعية أخوة

الإسلام وإباحة المغاريض والرخصة في الانقياد للظالم والغاصب ... الخ) .

٢ - ويقول النووي شارح صحيح مسلم^(١) : (قال المازني : أما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله - تعالى - فالأنبياء معصومون منه ، سواء كثيره وقليله ، وأما ما لا يتعلق بالبلاغ ويعد من الصفات كالكذبة الواحدة في حفيظ من أمور الدنيا ففي إمكان وقوعه منهم وعصمتهم من القولان المشهوران للسلف والخلف ، قال القاضي عياض : ، الصحيح أن الكذب فيما يتعلق بالبلاغ لا يتصور وقوعه منهم سواء جوزنا الصفات منهم وعصمتهم منه أم لا ، وسواء قل الكذب أم كثير : لأن منصب النبوة يرتفع عنه ، وتجويزه يرفع الوثوق بأقوالهم ، وأما قوله - ﷺ - : [ثنتين في ذات الله تعالى وواحدة في شأن سارة] فمعناه : أن الكذبات المذكورة هي بالنسبة إلى فهم المخاطب والسامع وأما في نفس الأمر فليست كذبا مذموما لوجهين : أحدهما : أنه وري بها ، فقال في سارة : أختي في الإسلام وهو صحيح في باطن الأمر ، والوجه الثاني : أنه لو كان كذبا لا تورية فيه لكان جائزا في دفع الظالمين ، وقد اتفق الفقهاء على أنه لو جاء ظالم يطلب إنسانا مختفيا ليقتله ، أو يطلب وديعة لإنسان ليأخذها غصبا وسأل عن ذلك وجب على من علم ذلك إخفاؤه وإنكار العلم به ، وهذا الكذب جائز بل واجب ؛ لكونه في دفع الظالم ، فيه النسي - ﷺ - على أن هذه الكذبات ليست داخلية في

(١) صحيح مسلم (١٣ / ١٥٤) .

مطلق الكذب المذموم، قال المازني : (وقد تأول بعضهم هذه الكلمات وأخرجها عن كونها كذباً، قال : ولا معنى للامتناع من إطلاق لفظ أطلقه رسول الله - ﷺ -) .

قلت : أما إطلاق لفظ (الكذبات) عليها فلا يمتنع لورود الحديث به .

وأما تأويلها فصحيح لا مانع منه ، قال العلماء : والواحدة في شأن سارة هي أيضاً في ذات الله - تعالى - لأنها سبب دفع كافر ظالم عن مواجهة فاحشة عظيمة ، وقد جاء ذلك مفسراً في غير مسلم ، فقال : (ما فيها كذبة إلا يباحل بها عن الإسلام ، أي : يجادل ويدافع قالوا : وإنما خصّ التين بأنهما في ذات الله - تعالى - لكون الثالثة تضمنت نفعاً له وحظاً مع كونها في ذات الله - تعالى - وذكروا في قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ أي : سأسقم ، لأن الإنسان عرضة للأسقام وأراد بذلك : الاعتذار عن الخروج معهم إلى عيدهم ، وشهود باطلهم وكفرهم ، وقيل : سقيم بما قدر علي من الموت ، وقيل : كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت وأما قوله : ﴿ بل فعله كبيرهم ﴾ فقال ابن قتيبة وطائفة : جعل النطق شرطاً لفعل كبيرهم أي فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون ، وقال الكسائي : يوقف عند قوله : ﴿ بل فعله ﴾ أي : فعله فاعله ، فأضمر ، ثم يتدئ فيقول : ﴿ كبيرهم هذا فاسألوهم ﴾ عن ذلك الفاعل ، وذهب الأكثرون إلى أنها على ظاهرها ، وجوابها ماسبق والله أعلم .

أما حديث الشفاعة الذي أشار إليه ابن حجر فقد رأيت أن أذكره كاملاً كما جاء في صحيح البخاري استكمالاً للفائدة يقول (١) :

« حدثنا مُسَدَّدٌ ، حدثنا أبو عروانة ، عن قتادة ، عن أنس - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - : « ا يجمع الله الناس يوم القيامة ، فيقولون : لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا !! فيأتون آدم فيقولون : أنت الذي خلقت بيده ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، فاشفع لنا عند ربنا ، فيقول : لست هناك ، ويذكر خطيئته ويقول اتنوا نوحاً ، أول رسول بعثه الله ، فيأتونه ، فيقول : لست هناك ، ويذكر خطيئته ، اتنوا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلاً ، فيأتونه ، فيقول : لست هناك ، ويذكر خطيئته ، اتنوا موسى الذي كلمه الله ، فيأتونه فيقول : لست هناك ، فيذكر خطيئته ، اتنوا عيسى ، فيأتونه ، فيقول : لست هناك ، اتنوا محمداً - ﷺ - فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فيأتوني ، فأستأذن على ربي ، فإذا رأيته وقعت له ساجداً ، فيدعني ما شاء الله ، ثم يقال لي : ارفع رأسك وسل تعطه ، وفل يسمع ، واسفع نشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ثم أشفع ، فيجد لي حداً ، ثم أخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجداً مظه في الثالثة أو الرابعة حتى ما يبقى في النار إلا من حبسه (القرآن) أو كان قتادة يقول عند هذا : أي وجب عليه الخلود » .

ثم نكتفي بتوضيح هذه الخطايا كما ذكر ابن حجر يقول (٢) :

(١) فتح الباري ، المجلد الحادى عشر : ص ٤١٧ ، ٤١٨ .

(٢) فتح الباري ، المجلد الحادى عشر : ص ٤٣٣ وما بعدها .

١ - قوله : (فيأتون آدم) في رواية مسلم (يا آدم أنت أبو البشر) قوله : (خلقت الله بيده ونفخ فيك من روحه) زاد في رواية همام : (وأسكنك جنته ، وعلمك أسماء كل شيء) قوله : (فاشفع لنا عند ربنا) في رواية مسلم (عند ربك) وزاد أبو هريرة (ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما بلغناه) قوله : (لست هناكم) قال عياض : قوله لست هناكم كناية عن أن منزلته دون المنزلة المطلوبة ، قاله توضحها وإكباراً لما يسألونه قال : وقد يكون فيه إشارة إلى أن هذا المقام ليس لي بل لغيري قلت : وقد وقع في رواية معبد بن هلال : فيقول : لست لها وكذا بقية المواضع وفي رواية حذيفة لست بصاحب ذاك وهو يزيد الإشارة المذكورة قوله : (ويذكر خطيئته) زاد مسلم : (التي أصاب) أي : أصابها زاد همام في روايته : (أكله من الشجرة وقد نهى عنها) وفي رواية هشام : (فيذكر ذنبه فيستحي) وفي رواية ابن عباس : (أني قد أخرجت بخطيئتي من الجنة) وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد : (إنني أذنبت ذنباً فأهبطت به إلى الأرض) وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معا : (هل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم آدم) وفي رواية ثابت عن سعيد بن منصور : (إنني أخطأت وأنا في الفردوس ، فإن يغفر لي اليوم حسبي) وفي حديث أبي هريرة : (إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيت ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلي غيري) .

٢ - قوله : (ائتوا نوحاً فيأتونه) وفي رواية مسلم : (ولكن ائتوا نوحاً أول رسول بعثه الله إلى الأرض ، فيأتون نوحاً) .

وفي حديث أبي هريرة : (اذهبوا إلى نوح ، فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وقد سماك الله عبداً شكوراً) وفي حديث أبي بكر : (انطلقوا إلى أبيكم بعد أبيكم : إلى نوح ، اتوا عبداً شكوراً فينطلقون إلى نوح ، فيقولون : يا نوح اشفع لنا عند ربك ، فإن الله اصطفاك ، واستجاب لك في دعائك ، ولم يدع على الأرض من الكافرين دياراً) ويجمع بينهما بأن آدم سبق إلى وصفه بأنه أول رسول فخطبه أهل الموقف بذلك وقد استشكلت هذه الأولوية بأن آدم نبي مرسل وكذا شيث وإدريس ، وهم قبل نوح ومحصل الأجوبة عن الإشكال : أن الأولوية مقيدة بقوله : (أهل الأرض) لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل الأرض أو الأولوية مقيدة بكونه أهلك قومه أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلاً ومن الأجوبة أن رسالة آدم كانت إلى نبيه ، وهم موحدون لعلمهم شريعته ونوح كانت رسالته إلى قوم كفار يدعوهم إلى التوحيد قوله : (فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها) وفي رواية هشام : (ويذكر سؤال ربه ما ليس له به علم) وفي رواية شيبان سؤال الله وفي حديث أبي هريرة : (إني دعوت بدعوة أغرقت أهل الأرض) ويجمع بينه وبين الأول : بأنه اعتذر بأمرين ، أحدهما : نهى الله تعالى له أن يسأل ما ليس به علم ، فخشي أن تكون شفاعته لأهل الموقف من ذلك ، ثانيهما : أن له دعوة واحدة محققة الإجابة ، وقد استوفاهما بدعائه على أهل الأرض ، فخشي أن يطلب فلا يجاب وقال بعض الشراح : كان الله وعده نوحاً أن ينجيده وأهله ،

فلما غرق ابنه ذكر لربه ما وعده ، فقبل له : المراد من أهلك من آمن وعمل صالحاً ، فخرج ابنك منهم ، فلا نسأل ما ليس له به علم .

٣ - قوله : (اتصوا إبراهيم) في رواية مسلم : (ولكن اتصوا إبراهيم الذي اتخذ الله خليلاً) قوله : (فيأتونه) وفي رواية مسلم : (فيأتون إبراهيم) زاد أبو هريرة في حديثه : (فيقولون يا إبراهيم : أنت نبي الله وخليفه من أهل الأرض ، قم اشفع لنا إلى ربك) وذكر مثل ما لآدم قولاً وجواباً ، إلا أنه قال : (قد كنت كذبت ثلاث كذبات) وذكر من قوله : (فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئة) زاد مسلم (التي أصاب ، فيستحي ربه منها) وفي رواية همام (إني كنت كذبت ثلاث كذبات) زاد شيبان في روايته قوله : (إني سقيم) وقوله : ﴿ فعله كبيرهم هذا ﴾ وقوله لأميراته : (أخبريه أنني أخوك) وفي رواية أبي نضرة ، عن أبي سعيد (فيقول : إني كذبت ثلاث كذبات قال رسول الله - ﷺ - : [ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله] وما حل بمعنى جادل ووقع في رواية حذيفة : (لست بصاحب ذاك إنما كنت خليلاً من وراء وراء) ومعناه : لم أكن في التقريب والإدلال بمنزلة الحبيب قال صاحب التحرير : كلمة تقال على سبيل التواضع ، أي : لست في تلك الدرجة قال : وقد وقع لي فيه معنى مليح ، وهو أن الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل ، ولكن اتوا موسى الذي كلمه الله بلا واسطة وكرر (وراء) إشارة إلى نبينا - ﷺ - لأنه حصلت له الرؤية والسماع بلا واسطة ، فكانه قال : أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد .

قال البيضاوي : الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معاريف الكلام ، لكن لما كانت صورتها الكذب أشق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها ؛ لأن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خوفا .

٤ - قوله : (اتقوا موسى الذي كلمه الله) في رواية مسلم : (ولكن اتقوا موسى) وزاد : (وأعطاه السوراة) زاد همام في روايته : (وقرية غيا) قوله : (فيأتونه) في حديث أبي هريرة : (فيقولون : يا موسى ، أنت رسول الله ، فضلك الله برسائه وكلامه على الناس ، اشفع لنا) فذكر مثل آدم قولاً وجواباً ، لكنه قال : (إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها) قوله : (فيقول لست هناك) زاد مسلم : (فيذكر خطيئته التي أصاب : قتل النفس) .

وفي رواية ثابت عن سعيد بن منصور : (إني قتلت نفساً بغير نفس ، وإن يغفر لي اليوم حسبي) .

٥ - قوله : (اتقوا عيسى) زاد مسلم : (روح الله وكلمته) وفي رواية هشام : (عبد الله ورسوله ، وكلمته وروحه) وفي حديث أبي بكر : (فإنه كان يبرئ الأكمه والأبرص ، ويحيي الموتى) قوله : (فيأتونه) وفي رواية مسلم : (فيأتون عيسى ، فيقول : لست هناك) وفي حديث أبي هريرة : (فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله ، وكلمته ألغها إلى مريم ، وروح منه ، وكلمت الناس في المهد صبياً ؛ اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟) مثل آدم قولاً وجواباً لكن قال : (ولم يذكر ذنباً) لكن وقع في رواية الترمذي من حديث أبي نضرة ، عن أبي سعيد : (إني عبثت من

دون الله (وفي رواية أحمد والنسائي ، من حديث ابن عباس :
(إني عبدت إلهًا من دون الله) وفي رواية أحمد والنسائي من
حديث ابن عباس : (إني اتخذت إلهًا من دون الله) وفي رواية
سعيد بن منصور نحوه ، وزاد : (وإن يغفر لي اليوم حسبي) .

٦ - قوله : (التوا محمدًا ﷺ) فقد غفر له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر . وفي رواية مسلم : (عبد غفر له ... الخ) زاد ثابت :
(من ذنبه) وفي رواية هشام : (غفر الله له) وفي رواية معتمد :
(انطلقوا إلى من جاء اليوم مغفورًا له ، ليس عليه ذنب) وفي رواية
ثابت أيضًا : (خاتم النبيين قد حضر اليوم ، أرايتم لو كان متاع في
وعاء فقد ختم عليه ، أكان يقدر على ما في الوعاء حتى يفض
الخاتم ؟) .

وفي حديث أبي بكر : (ولكن انطلقوا إلى سيد ولد آدم ؛ فإنه
أول من تنشق عنه الأرض) قوله : (فيأتوني) وقع في رواية
معبد بن هلال : (فيأتوني ، فأقول : أنا لها ، أنا لها) زاد عقبة بن
عامر : (فيأذن الله لي ، فأقوم فيثور من مجلسي أطيب ريح شمها
أحد) وفي حديث سلمان عن أبي بكر بن أبي شيبة : (يأتون
محمدًا ، فيقولون : يا نبي الله أنت الذي فتح الله بك وختم ، وغفر
لك ما تقدم وما تأخر ، وجئت في هذا اليوم آمنًا ، وترى ما نحن
فيه ، فقم فاشفع لنا إلى ربنا ، فيقول : أنا صاحبكم فيجوز الناس
حتى ينتهي إلى باب الجنة) قوله : (فاستأذن) في رواية هشام :
(فاستأذن حتى استأذن) قوله : (على ربي) زاد همام : (في
داره ، فيؤذن لي) قوله : (فإذا رأيته وقعت له ساجداً) .

في رواية أبي بكر : (فأتى تحت العرش ، فأقع ساجداً لربي) وفي
 رواية لابن حبان عن أنس : (فيتجلى له الرب ، ولا يتجلى لشيئ
 قبله) وفي حديث أبي بن كعب (يعرفني الله نفسه فأسجد له
 سجدة يرضى بها عني ، ثم أمتدحه مدحة يرضى بها عني) قوله :
 (فيدعني ما شاء الله) وفي حديث عيادة بن الصامت : (فإذا
 رأيت ربي خروا له ساجداً ، شاكراً له) وفي رواية معبد بن
 هلال : (فأقوم بين يديه فيلهمني محامداً لا أقدر عليها الآن ،
 فأحمده بتلك الأحماد ، ثم أحر له ساجداً) وفي حديث أبي بكر
 الصديق : (فينطلق إليه جبريل فيخر ساجداً قدر جمعة) قوله :
 (ثم يقال لي : ارفع رأسك) في رواية مسلم : (فيقال :
 يا محمد) وكذا في أكثر الروايات ، وفي رواية النضر بن أنس
 (فأوحى الله إلى جبريل أن اذهب إلى محمد فقل له : ارفع رأسك)
 فعلى هذا فالعنى : (يقول لي على لسان جبريل) قوله : (وسل
 تعطه ، وقل بسمع ، واشفع تشفع) وفي حديث سلمان :
 (فينادي : يا محمد ارفع رأسك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، وادع
 نجب) قوله : (فأرفع رأسي ، فأحمد ربي بتحميد يعلمني) وفي
 رواية ثابت (بمحمد لم يحمده بها أحد قبلي ولا يحمده بها أحد
 بعدي) وفي حديث سلمان (فيفتح الله له من الثناء والتحميد
 والتمجيد ما لم يفتح لأحد من الخلق) وكأنه - ﷺ - يلهم
 التحميد قبل سجوده ... وبعده ... وفيه : (ويكون في كل
 مكان ما يليق به) وقد ورد ما لعله يفسر به بعض ذلك لا جميعه
 ففي النسائي ومصنف عبد الرزاق ومعجم الطبراني ، من حديث
 حذيفة يرفعه ، قال : (يجمع الناس في صعيد واحد ، فيقال :

يا محمد، فأقول : لبيك وسعديك والخير في يديك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك وإليك تباركت وتعاليت سبحانك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك) زاد عبد الرزاق : (سبحانك رب البيت) فذاك قوله : ﴿ عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً ﴾ (١) قال ابن منده : هذا حديث مجمع على صحة إسناده، وثقة رواته (قوله : (ثم اشفع) في رواية معيد بن هلال : (فأقول : رب أمتي أمتي أمتي) وفي حديث أبي هريرة نحوه قوله : (فيجد لي حداً) بين لي في كل طور من أطوار الشفاعة حداً أفف عنده، فلا أتعداه مثل أن يقول : شفعتك في من أخل بالجماعة ثم في من أخل بالصلاة، ثم في من شرب الخمر، ثم في من زنى وعلى هذا الأسلوب كذا حكاية الطبري والذي يدل عليه سياق الأخبار : أن المراد به تفضيل مراتب المخرجين، وفي الأعمال الصالحة، كما في رواية هشام عن قتادة، عن أنس، بلفظ : (يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن شعيرة ...) وفي رواية ثابت عند أحمد : (فأقول : أي رب، أمتي، أمتي. فيقول : أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة) ثم ذكر نحوه ما تقدم وقال : (مثقال ذرة) ثم قال : (مثقال حبة من خردل) ووقع من طريق النضر بن أنس، قال : (فشفعت في أمتي أن أخرج من كل تسعة وتسعين إنساناً واحداً، فما زلت أتردد على ربي، لا أقوم منه مقاماً إلا شفعت) وفي حديث سليمان : (فليشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة، ثم شعيرة، ثم حبة من خردل، فذلك المقام المحمود) .

(١) الآية ٧٩ من سورة الإسراء .

قوله : (ثم أخرجهم من النار) قال الداودي : كأن راوى هذا الحديث ركب شيئا على غير أصله ، وذلك أن في أول الحديث ذكر الشفاعة في الإراحة من كرب الموقف ، وفي آخره ذكر الشفاعة في الإخراج من النار ، يعني : وذلك إنما يكون بعد التحول من الموقف ، والمروء على الصراط ، وسقوط من يسقط . في تلك الحالة . في النار ، ثم يقع بعد ذلك الشفاعة في الإخراج قال عياض : (لأن الشفاعة التي لجأ الناس إليه فيها هي الإراحة من كرب الموقف ثم نجي الشفاعة في الإخراج) قوله : (ثم أعود فأقع ساجدا مثله في الثالثة أو الرابعة) وفي رواية هشام : (فأحد لهم حدا ، فأدخلهم الجنة ، ثم أرجع ثانيا فاستأذن) إلى أن قال : (ثم أحد لهم حدا ثالثا فأدخلهم الجنة ثم أرجع) .

هكذا في أكثر الروايات ووقع عند أحمد من رواية سعيد ، عن أبي عروبة ، عن قتادة : (ثم أعود الرابعة فأقول : يارب ، ما بقي إلا من حبسه القرآن) ووقع في رواية سعيد بن هلال عن أنس : أن الحسن حدث معيدا بعد ذلك بقوله : (فأقوم الرابعة) وفيه قول الله له : (ليس ذلك لك) (وأن الله يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وإن لم يعمل خيرا قط) فعلى هذا فقوله : (حبسه القرآن) يتناول الكفار وبعض العصاة ممن ورد في القرآن حقه التخليد ، ثم يخرج العصاة في القيضة ، وتبقى الكفار ، ويكون المراد بالتخليد . في حق العصاة المذكورين . البقاء في النار بعد إخراج من تقدمهم قوله : (حتى ما يبقى) وفي رواية هشام بعد الثالثة : (حتى أرجع فأقول) .

قوله : (إلا من حبسه القرآن ، وكان قتادة يقول عن هذا : أى (وجب عليه الخلود) فى رواية هشام : (أى وجب عليه الخلود) أنها من قول قتادة فسر به قوله : (من حبسه القرآن) أى : من أخبر القرآن بأنه يخلد فى النار ، ووقع فى رواية همام بعد قوله : (أى وجب عليه الخلود) وهو : المقام المحمود الذى وعده الله وقد تمسك بعض المتدعة : أن من دخل النار من العصاة لا يخرج منها ؛ لقوله تعالى : ﴿ ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً ﴾ ^(١) وأجاب أهل السنة بأنها نزلت فى الكفار وعلى تسليم أنها فى أعم من ذلك فقد ثبت تخصيص الموحدين بالإخراج ، ولعل التأبيد فى حق من يتأخر بعد شفاعة الشافعين حتى يخرجوا بقبضة أرحم الراحمين فيكون التأبيد مؤقتاً وقال عياض : استدل بهذا الحديث من جوز الخطايا على الأنبياء ، كقول كل من ذكر فيه ما ذكر وأجاب عن أصل المسألة بأنه لا خلاف فى عصمتهم من الكفر بعد النبوة وكذا قبلها على الصحيح وكذا القول فى الكبيرة على التفصيل المذكور ويلحق بها ما يرمى بفاعله من الصغائر ، فذهب جماعة من أهل النظر إلى عصمتهم منها مطلقاً ، وأولوا الأحاديث والآيات الواردة فى ذلك بضروب من التأويل ، ومن جملة ذلك : أن الصادر عنهم إما أن يكون بتأويل من بعضهم ، أو بسهو ، أو بإذن ، لكن خشوا ألا يكون ذلك موافقاً لمقامهم فأشفقوا من المؤاخظة أو المعاتبة قال : وهذا أرجح المقالات ، وليس هو مذهب المعتزلة وإن قالوا بعصمتهم مطلقاً ؛ لأن منزعهم فى ذلك

(١) الآية ٢٤ من سورة الجن ، ومثلها فى ذلك الآية ١٤ من سورة النساء ﴿ ومن يعص الله ورسوله وبعد خلوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين ﴾ .

التكفير بالذنوب مطلقاً، ولا يجوز على النبي الكفر ومنزعا: أن أمة النبي مأمورة بالافتداء به في أفعاله، فلو جاز منه وقوع المعصية للزم الأمر بالشئ الواحد والنهي عنه في حالة واحدة، وهو باطل ثم قال عياض: وجميع ما ذكر في الحديث لا يخرج عما قلناه؛ لأن أكل آدم من الشجرة كان عن سهو وطلب نوح نحاة ولده كان عن تأويل ومقالات إبراهيم كانت معارضة وأراد بها الخير وقبيل موسى كان كافرا وفيه جواز إطلاق الغضب على الله، والمراد به ما يظهر من انتقامه من عصاه، وما يشاهده أهل الموقف من الأهوال التي لم يكن مثالها، ولا يكون كذا قرره النووي وقال غيره: المراد بالغضب لازمه، وهو إرادة إيصال السوء للبعض وقول آدم ومن بعده: نفسي، نفسي، نفسي، أي: نفسي هي التي تستحق أن يشفع لها، وفيه تفضيل محمد - ﷺ - على جميع الخلق؛ لأن الرسل والأنبياء والملائكة أفضل من سواهم، وقد ظهر فضله في هذا المقام عليهم قال القرطبي: ولو لم يكن في ذلك إلا الفرق بين من يقول: نفسي نفسي وبين من يقول: أمي أمي لكان كافيا وفيه تفضيل الأنبياء المذكورين فيه على من لم يذكر فيه؛ لتأهيلهم لذلك المقام العظيم دون من سواهم وقد قيل: إنما اختص المذكورون بذلك لزايا أخرى لا تتعلق بالتفضيل فأدم لكونه والد الجميع ونوح لكونه الأب الثاني وإبراهيم للأمر باتباع مثله وموسى لأنه أكثر الأنبياء تبعا وعيسى لأنه أولى الناس بنبينا محمد - ﷺ - كما ثبت في الحديث الصحيح.

انتهى ما رأيت فيه جميل الفائدة من شرح ابن جرير لحديث الشفاعة.

وإذا كان هذا موقف الأنبياء والمرسلين ومقدار خوفهم من الله وخضوعهم لسلطانه في يوم الحساب مع مكانتهم العالية عند الله وعفو الله عنهم جميعا ومغفرته لهم، وفوزهم بالفردوس الأعلى من جنات الله، ولجأتهم من هول الموقف يوم الحساب فكيف يكون حالنا نحن عبيد الله : متقين ومذنبين وعصاة ؟

رَحْمَاكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

يَا مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ .

سُبْحَانَكَ لَا مَلْجَأَ مَتَكَ إِلَّا إِلَيْكَ .

وَصَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ .

يَا مَنْ تَتَشَفَّعُ لَأَمَّتِكَ يَوْمَ الْحِسَابِ حَتَّى يَبْعِدَهُمُ اللَّهُ عَنِ النَّارِ، وَيُدْخِلَهُمُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَفَرَ أَوْ عَصَى أَوْ طَغَى وَتَجَبَّرَ .

وإن رجاءنا يارب العالمين وأملنا يوم الكرب العظيم في استجابتك - سبحانه - لشفاعة نبيك خاتم الأنبياء والمرسلين لنا نحن عبيدك أمة نبيك ورسولك محمد - ﷺ - .

وَأَنْ تَغْفِرَ لَنَا مَا أَخْطَأْنَا عَنْ جَهْلٍ .

وَمَا قَصَرْنَا عَنْ عِزِّكَ .

وَمَا أَذْنَبْنَا عَنْ غَيْرِ قَصْدٍ .

وَأَنْ تَقْبَلَ مِنَّا بِفَضْلِكَ وَكَرَمِكَ - مَا قَدَرْنَا مِنْ جَهْدٍ فِي خِدْمَةِ كِتَابِكَ الْكَرِيمِ .

وَأَنْ تَجْعَلَ رِبْعَ قُلُوبِنَا، وَنُورَ بَصَائِرِنَا، وَجَلَاءَ صُدُورِنَا .

وَشَفِيعِنَا مَعَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ إِلَيْكَ يَوْمَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ .

أَمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ .

ثانياً : موقف المفسرين من هذه الأقوال

١ - يقول ابن كثير في تفسيره :

أ - قوله تعالى : ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ فقال إني سقيم ﴿ ١ ﴾
إنما قال إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - لقومه ذلك ليقيم في البلد
إذا ذهبوا إلى عيدهم ، فإنه كان قد أذف خروجهم إلى عيدهم ،
فأحب أن يختلئ بآلهتهم ليكسرهما ، فقال لهم كلاماً - وهو حق في
نفس الأمر - فهموا منه أنه سقيم على مقتضى ما يعتقدونه .

قال قتادة : والعرب تقول لمن تفكر : (نظر في النجوم) يعني
قتادة (أنه نظر إلى السماء متفكراً فيما يليهم به ، فقال : ﴿ إني
سقيم ﴾ أي ضعيف .

فأما الحديث الذي رواه ابن جرير هاهنا : حدثنا أبو كريب ،
حدثنا أبو أسامة ، حدثني هشام ، عن محمد ، عن أبي هريرة - رضي
الله عنه - : أن رسول الله - ﷺ - قال : (لم يكذب نبي الله إبراهيم
- عليه الصلاة والسلام - غير ثلاث كذبات : اثنتين في ذات الله
تعالى ، قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾
وقوله في سارة : (هي أختي) فهو حديث مخرج في الصحاح
والسنن من طرق ، ولكن ليس هذا من باب الكذب الحقيقي الذي
يذم فاعله ، حاشا وكلاً ، ولما (هذا ورد في شرحه) وإنما أطلق
الكذب على هذا تجاوزاً ، وإنما هو من المعارض في الكلام لمقصد

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الرابع ، سورة الصافات ، ص ١٣ ، ١٤ .

شرعى دينى كما جاء فى الحديث : (إن فى الثعابين لدوحة عن الكذب) وقال ابن أبى حاتم : حدثنا أبى حدثنا ابن أبى عمر حدثنا سفيان ، عن على بن زيد بن جدعان ، عن أبى نضرة عن أبى سعيد - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - فى كلمات إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - الثلاث التى قال : ما منها كلمة إلا ما حل بها عن دين الله - تعالى - فقال : ﴿ إني سقيم ﴾ وقال : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وقال للملك - حين أراد أمرته - : (هى أختي) .

قال سفيان فى قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ : يعنى : طعين وكانوا يفرون من المطعون^(١) فأراد أن يخلو بآلهتهم وكذا قال العوفى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - فى قوله تعالى : ﴿ فطر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم ﴾ فقالوا له وهو فى بيت آلهتهم : اخرج ، فقال : إني مطعون ، فتركوه مخافة الطاعون وقال قتادة عن سعيد ابن المسيب : رأى نجما طلع فقال : ﴿ إني سقيم ﴾ كابد نبي الله عن دينه ﴿ فقال إني سقيم ﴾ وقال آخرون : ﴿ فقال إني سقيم ﴾ بالنسبة إلى ما يستقبل ، يعنى مرض الموت وقيل : أراد ﴿ إني سقيم ﴾ أى : مريض القلب من عبادتكم الأوثان من دون الله تعالى

وقال الحسن البصرى : خرج قوم إبراهيم إلى عيدهم ، فأرادوه على الخروج ، فاظطجع على ظهره وقال : ﴿ إني سقيم ﴾ وجعل ينظر فى السماء ، فلما خرجوا أقبل إلى آلهتهم فكسرها ورواه ابن أبى حاتم ، ولهذا قال - تعالى - : ﴿ فتولوا عنه مدبرين ﴾ .

(١) المطعون : المريض بالطاعون ، وكانوا يهربون من المريض به .

ب - وقال ابن كثير في قوله - تعالى : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾^(١) يعنى الذى تركه ولم يكسره ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ وإنما أراد بهذا أن يبادروا من تلقاء أنفسهم فيعترفوا أنهم لا ينطقون ، وأن هذا لا يصدر عن هذا الصنم لأنه جماد ، وفي الصحيحين : من حديث هشام بن حسان ، عن محمد بن سيرين ، عن أبى هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : [إن إبراهيم - عليه السلام - لم يكذب غير ثلاث ...] وذكر الحديث .

ومفهوم ما ذكره ابن كثير في تفسير قول سيدنا إبراهيم : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ أن إبراهيم - عليه السلام - أراد بهذا القول أن يبادر قومه من تلقاء أنفسهم فيعترفوا أن آلهتهم لا تنطق ، وأن هذا لا يصدر عن الصنم ، فإن كانت الأصنام لا تنطق فإنها لا تستحق أن تعبد من دون الله ، وبهذا أقام عليهم الحجة وألزمهم بها ، والله أعلم .

ج - ويقول عند تفسيره لقوله تعالى في سورة الأنعام^(٢) : ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ﴾ وقد اختلف المفسرون في هذا المقام ، هل هو مقام نظر أو مناظرة فروى ابن جرير عن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس : ما يقتضى أنه مقام نظر ، واختاره ابن جرير مستنداً بقوله : ﴿ ثلث لم يهدنى ربي ﴾ الآية وقال محمد بن إسحاق : قال ذلك حين خرج من السرب الذى ولدته فيه أمه ... إلى آخر القصة التى مرت بنا فى موضعها ، وهى تعنى أن محمد بن إسحاق - مثل ابن جرير - يرى أن هذا المقام مقام

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثالث ، سورة الأنبياء ، ص ١٧٥ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الثانى ، سورة الأنعام ، ص ١٤٥ ، ١٤٦ .

نظر، وقد رجحنا في مناقشة هذه القصة لابن إسحاق: أن كلام سيدنا إبراهيم هذا في الكوكب إنما كان بعد أن هاجر إلى (حران) بالشام، فكان هذا المقام مقام مناظرة لأهل (حران)، ذلك أن مرحلة المناظرة تلي - في القدرة على التفكير والمحاورة - مرحلة النظر، وإبراهيم لم يتج له أن ينظر في ملكوت السموات والأرض قبل أن يخرج من السرب الذي ولدته فيه أمه، فقد كان ما يزال طفلاً رضيعاً، وكان السرب مغلقاً لا يتمكن القائم فيه من النظر في السماء، وإنما آتاه الله رشدَه منه طفولته والله أعلم.

يقول ابن كثير في رده على ما ذهب إليه ابن جرير وابن إسحاق: والحق أن إبراهيم - عليه السلام - كان في هذا المقام مناظراً لقومه مبيناً لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والأصنام.

فبين في المقام الأول مع أبيه خطأهم في عبادة الأصنام الأرضية التي هي على صورة الملائكة السماوية ليشفعوا لهم إلى الخالق العظيم الذين هم - عند أنفسهم - أحقر من أن يعبدوه، وإنما يتوسلون إليه بعبادة ملائكته ليشفعوا لهم عنده في الرزق والنصر وغير ذلك مما يحتاجون إليه ويبين في هذا المقام خطأهم وضلالهم في عبادتهم الهياكل وهي الكواكب السيارة السبعة المتحيرة، وهي: القمر، وعطارد، والزهرة، والشمس، والمريخ، والمشتري، وزحل وأشدهن إضاءة وأشرقهن عندهم الشمس، ثم القمر، ثم الزهرة، فبين أولاً - صلوات الله وسلامه عليه - أن هذه الزهرة لا تصلح للألوهية، فإنها مسخرة مقدره يسير معين لا تزيغ عند مبينا ولا شمالاً، ولا تغلك لنفسها تصرفاً، بل هي حرم من الأجرام خلفها الله منيرة لما له في ذلك من الحكم العظيمة وهي تطلع من

المشرق، ثم تشرق فيما بينه وبين المغرب حتى تغيب عن الأبصار فيه، ثم تبدو في الليلة القابلة على هذا الخوال، ومثل هذه لا تصلح للإلهية ثم انتقل إلى القمر فيبين فيه مثل ما بين في النجم ثم انتقل إلى الشمس كذلك، فلما انتهت الإلهية عن هذه الأجرام الثلاثة التي هي أنوار ما تقع عليه الأبصار وتحقق ذلك بالدليل القاطع ﴿قال يا قوم إني برىء مما تشركون﴾ أي: أنا برىء من عبادتهم وموالاتهم فإن كانت آلهة فكيدوني بها جميعا ثم لا تنظرون ﴿إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين﴾ أي: إنما أعبد خالق هذه الأشياء ومخترعها ومسخرها ومقدرها ومدبرها الذي بيده ملكوت كل شيء، وخالق كل شيء وربّه ومليكه وإلهه، وكيف يجوز أن يكون إبراهيم ناظرا في هذا المقام وهو الذي قال الله في حقه: ﴿ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين﴾ (١) وقال - تعالى - : ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين﴾ شاكرا لأنعمه اجتنابه وهداه إلى صراط مستقيم و آتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ (٢) فكيف يكون إبراهيم الخليل الذي جعله الله أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين ناظرا في هذا المقام ؟ بل هو أولى الناس بالفطرة السليمة والسجية المستقيمة بعد رسول الله ﷺ بلا شك ولا ريب، ومما يزيد أنه كان في هذا المقام ناظرا لقومه فيما كانوا فيه من الشرك لا ناظرا قوله - تعالى - ﴿وحاجة قومه قال أتعجبوني في الله وقد هدانا ولا أخاف ما تشركون به إلا

(١) الآية ٥١ من سورة الأنبياء.

(٢) الآيات ١٢٠، ١٢٢ من سورة البقر.

أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون * وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون * الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون * وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم ﴿١١﴾.

٢ - أما القرطبي فيقول :

أ - قوله - تعالى - : ﴿ قَالَ هَذَا ربي ﴾ ﴿٢﴾ اختلف في معناه على أقوال ، فقيل : كان هذا منه في مهلة النظر وحال الطفولية وقبل قيام الحجة وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا إيمان ، استدلل قائلو هذه المقالة بما روى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ﴾ فعبدته حتى غاب عنه ، وكذلك الشمس والقمر ، فلما تم نظره قال : ﴿ إني برئء مما تشركون ﴾ واستدل بالأنطولوجي : لأنه أظهر الآيات على الحدوث .

وقال قوم : لا يصح ، وقالوا : غير جائز أن يكون لله - تعالى - رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو لله موحد وبه عارف ، ومن كل معبود سواه برئ ، قالوا : وكيف يصح أن يتوهم هذا على من عصمه الله - تعالى - وآتاه رشده من قبل ، وأراه ملكوته ، ليكون من الموقنين ولا يجوز أن يوصف بالخلو عن المعرفة ، بل عرف الرب أول النظر .

(١) الآيات ٨٠ - ٨٣ من سورة الأنعام .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الرابع ، الجزء السابع ، ص ٢٥ - ٢٨ .

قال الزجاج : هذا الجواب عندي خطأ وغلط من قاله ، وقد أخبر الله - تعالى - عن إبراهيم أنه قال : ﴿ واجتنبى وبنى أن نعبد الأصنام ﴾ ^(١) وقال - جل وعز - : ﴿ بقلب سليم ﴾ ^(٢) أى : لم يشرك قط قال : والجواب - عندي - أنه قال : ﴿ هذا ربى ﴾ على قولكم : لأنهم كانوا يعبدون الأصنام والشمس والقمر ونظير هذا قوله - تعالى - : ﴿ أين شركائى ﴾ ^(٣) وهو - جل وعز - واحد لا شريك له . والمعنى : أين شركائى على قولكم ؟ وقيل : لما خرج إبراهيم من السرب رأى ضوء الكوكب ، وهو طالب لربه ، فظن أنه ضوؤه ، قال : ﴿ هذا ربى ﴾ أى بأنه يتراءى لى نوره ﴿ فلما أفل ﴾ علم أنه ليس بربه ﴿ فلما رأى القمر بازغاً ﴾ ونظر إلى ضوئه قال : ﴿ هذا ربى فلما أفل قال لمن لم يهتدى ربى لأكون من القوم الضالين ﴾ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى ﴿ وليس هذا شركاً ، إنما نسب ذلك الضوء إلى ربه ، فلما رآه زائلاً ذه العلم على أنه غير مستحق لذلك ، فتفاه بقلبه ، وعلم أنه مريبوب وليس برب .

وقيل : إنما قال ﴿ هذا ربى ﴾ لتقرير الحجة على قومه ، فأظهر موافقتهم ، فلما أفل النجم قرر الحجة وقال : ما تغير لا يجوز أن يكون رباً وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويحكمون بها . وهذا ما رجحناه فى ردنا على ما ذهب إليه محمد بن إسحاق وقلنا : إن إبراهيم لم يقل ذلك حين خرج من السرب حين كان فى (بابل) بالعراق التى يعبد أهلها الأصنام .

(٢) آية ٨٤ من سورة الصافات .

(١) آية ٣٥ من سورة إبراهيم .

(٣) آية ٢٧ من سورة النحل .

وإنما قاله لأهل (حران) مناظرة، وكانوا يعبدون الكواكب في الشام.

يقول القرطبي: وقال النحاس: ومن أحسن ما قيل في هذا: ما صح عن ابن عباس أنه قال في قول الله - عز وجل - : ﴿ نور علي نور ﴾ ^(١) قال: كذلك قلب المؤمن يعرف الله - عز وجل - ويستدل عليه بقلبه، فإذا عرفه ازداد نوراً على نور، وكذا إبراهيم - عليه السلام - عرف الله - عز وجل - بقلبه، واستدل عليه بدلائله، فعلم أن له رباً وخالقاً، فلما عرفه الله - عز وجل - بنفسه ازداد معرفة فقال: ﴿ اتحاجوني في الله وقد هدى ﴾ وقيل: هو على معنى الاستفهام والتوبيخ منكراً لفعالهم، والمعنى: أهذا ربي؟ ومثل هذا يكون رباً؟ فحذف الهمزة، وفي التنزيل ﴿ أفأين مت فهم الخالدون ﴾ ^(٢) وقيل المعنى: هذا ربي على زعمكم، كما قال - تعالى - : ﴿ أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ ^(٣) وقيل المعنى: هذا ربي، أي: أهذا دليل على ربي؟

ب - ويقول في تفسير قوله - تعالى - من سورة الأنبياء ^(٤) ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ إن كانوا ينطقون، فعلى فعل الكبير ينطق الآخرون تبنيها لهم على فساد اعتقادهم، كأنه قال: بل هو الفاعل إن نطق هؤلاء وفي الكلام تقديم على هذا التأويل في قوله: ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ وقيل أراد: بل فعله كبيرهم إن

(١) الجامع لأحكام القرآن، المجلد الرابع، الجزء السابع، ص ٢٥ - ٢٨.

(٢) آية ٣٤ من سورة الأنبياء.

(٣) آية ٦٢ من سورة القصص.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، المجلد السادس، الجزء الحادي عشر، ص ٣٠٠ - ٣٠٦.

كانوا ينطقون ، بين أن من لا يتكلم ولا يعلم لا يستحق أن يعبد ، وكان قوله من المعارض ، وفي المعارض مندوحة عن الكذب ، أى : سلوهم إن نطقوا فإنهم يصدقون ، وإن لم يكونوا ينطقون فليس هو الفاعل .

وفي ضمن هذا الكلام اعتراف بأنه هو الفاعل ، وهذا هو الصحيح ؛ لأنه عدده على نفسه ، فدل أنه خرج مخرج التعريض ، وذلك أنهم كانوا يعبدونهم ويتخذونهم آلهة من دون الله ، فقال إبراهيم : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ ليقولوا : إنهم لا ينطقون ولا يفعلون ولا يضرون فيقول لهم : فلم تعبدونهم ؟ فتقوم عليهم الحجة منهم ولهذا يجوز عند الأمة فرض الباطل مع الخصم حتى يرجع إلى الحق من ذات نفسه ، فإنه أقرب في الحجة وأقطع للشبهة ، كما قال لقومه : ﴿ هذا ربي ﴾ (وهذه أختي) و ﴿ إني سقيم ﴾ و ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ .

وقال ابن السميعة : ﴿ بل فعله ﴾ بتشديد اللام بمعنى فاعل الفاعل كبيرهم .

وقال الكسائي : التوقف عند قوله ﴿ بل فعله ﴾ أى فعله من فعله ، ثم يتبدى ﴿ كبيرهم هذا ﴾ ، وقيل : أى لم يتكبرون أن يكون فعله كبيرهم ؟ فهذا إلزام بلفظ الخبر ، أى من اعتقد عبادتها يلزمه أن يثبت لها فعلا ، والمعنى : بل فعله كبيرهم فيما يلزمكم .

يقول القرطبي : روى البخارى ومسلم والترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - : [لم يكذب إبراهيم النبى فى شيء

قط إلا في ثلاث، قوله : ﴿إني سقيم﴾ وقوله لسارة : (أختي) وقوله : ﴿بل فعله كبيرهم﴾ [وقال : حديث حسن صحيح ووقع في الإسرائيل في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - في قصة إبراهيم قال : وذكر قوله في الكوكب : (هذا ربي) فعلى هذا تكون الكذبات أربعة ، إلا أن الرسول - عليه الصلاة والسلام - قد نفى تلك بقوله : لم يكذب إبراهيم النبي قط إلا في ثلاث كذبات : ثنتين في ذات الله ، قوله : ﴿إني سقيم﴾ وقوله : ﴿بل فعله كبيرهم﴾ وواحدة في شأن سارة (لفظ مسلم) وإنما لم يعد عليه قوله في الكواكب ﴿هذا ربي﴾ كذبة ، وهي داخلة في الكذب ؛ لأنه - والله أعلم - كان حين قال ذلك في حال الطفولة ، وليست حالة تكليف أو قال لقومه مستغماً لهم على جهة التوبيخ والإنكار ، وحذفت همزة الاستفهام ، أو عن طريق الاحتجاج على قومه تنبيهاً على أن ما يتغير لا يصلح للربوبية ذكر هذه الوجوه عند تفسير قوله : ﴿هذا ربي﴾ في سورة الأنعام ويقول : قال القاضي أبو بكر بن العربي : في هذا الحديث نكتة عظيمة تقصم الظهر ، وهي أنه - عليه السلام - قال : لم يكذب إبراهيم إلا في ثلاث كذبات : ثنتين ما حل بهما عن دين الله ، وهما قوله : ﴿إني سقيم﴾ وقوله : ﴿بل فعله كبيرهم﴾ ولم يعد قوله (هذه أختي) في ذات الله - تعالى - وإن كان دفع بها مكروه ، ولكنه لما كان لإبراهيم - عليه السلام - فيها حظ من صيانة فراشه وحماية أهله لم يجعلهما في ذات الله ، وذلك لأنه لا يجعل في جنب الله وذاته إلا العمل الخالص من شوائب الدنيا ، والمعارض التي ترجع إلى النفس

إذا خلصت للدين كانت لله - سبحانه - كما قال : ﴿إلا الله الدين الخالص﴾ ^(١) وهذا لو صدر منا لكان لله ، لكن منزلة إبراهيم اقتضت هذا ، والله أعلم .

ثم يقول : قال علماؤنا : الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه والأظهر أن قول إبراهيم فيما أخبر عنه - عليه السلام - كان من المعارض - وإن كانت معارضة وحسنات وحججاً في الخلق ودلالات - لكنها أثرت في الرتبة ، وخفضت عن محمد المنزلة واستحيا منها قائلها ، على ماورد في حديث الشفاعة الذي ذكرناه فإن الأنبياء يشفقون بما لا يشفق منه غيرهم إجلالاً لله ، فإن الذي كان يليق بمرتبه والخلة أن يصدع بالحق ، ويصرح بالأمر ، كيفما كان ، ولكنه رخص له ، فقبل الرخصة ، فكان ما كان من القصة ، ولهذا جاء في حديث الشفاعة : (إنما اتخذت خليلاً من وراء وراء) والمعنى : (إني كنت خليلاً متأخراً عن غيري ويستفاد من هذا : أن الخلة لم تصح بكمالها إلا لمن صح له في ذلك اليوم المقام المحمود ، وهو نبينا محمد - ﷺ -) هذه العبارة للقراطبي : (وخفضت عن محمد المنزلة) لم أجد لها منبداً في أحاديث الشفاعة لا من كلام رسول الله ، ولا في كلام أى من الأنبياء ، مع أن القراطبي قال بعد ذلك : ويستفاد من هذا : أن الخلة لم تصح بكمالها إلا لمن صح له في ذلك اليوم المقام المحمود ، وهو نبينا محمد - ﷺ - فهو صاحب الشفاعة لأنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه

(١) من الآية ٣ من سورة الزمر .

وما تأخر، بمعنى أن الله أخبر أنه لا يؤاخذ بهذنب لو وقع منه ^(١) وصلوات الله وسلامه عليك يا سيدى يا رسول الله .

جـ - وقد مر بنا تفسير القرطبي لقوله - تعالى - فى سورة الصافات : ﴿ فنظر نظرة فى النجوم ﴾ فقال إبنى سقيم ﴿ ومن المناسب هنا أن نذكر قوله ^(٢) : وقيل المعنى : فنظر فيما نجم من الأشياء ، فعلم أن لها خالقاً ومدبراً ، وأنه (أى : وأن سيدنا إبراهيم) يتغير كتغيرها ، فقال : ﴿ إبنى سقيم ﴾ وقال الضحاك : معنى سقيم سأسقم سقم الموت ، لأن من كتب عليه الموت يسقم فى الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض ، كما قال للملك لما سأله عن سارة : (هى أختى) يعنى أخوة الدين وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك أيضاً أشار لهم إلى مرض يعدى كالطاعون ، وكانوا يهربون من الطاعون ؛ فلذلك تولوا عنه مدبرين ، أى فارين منه خوفاً من العدوى قلت : وفى الصحيح عن النبى - ﷺ - : [لم يكذب إبراهيم النبى - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات ... الحديث] وقد مضى فى سورة الأنبياء ، وهو يدل على أنه لم يكن سقيماً وإنما عرض لهم ، وقد قال - جل وعز - : ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ ^(٣) فالمعنى : إبنى سقيم فيما أستقبل ، فتوهموا هم أنه سقيم الساعة ، وهذا من معاريف الكلام على ما ذكرنا وقد مات رجل فجأة فالتف عليه الناس ، فقالوا : مات وهو صحيح ! فقال أعرابى : أصحيح من

(١) فتح البارى ، المجلد الحادى عشر ، ص ٤٣٦ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الثامن ، الجزء الخامس عشر ، ص ٩٢ - ٩٣ .

(٣) الآية ٣٠ من سورة الزمر .

الموت في عنقه ؟ فإبراهيم صادق ، لكن لما كان الأنبياء لقرب محلهم واصطفائهم عند هذا ذنبا ولهذا قال : ﴿ والذى أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴾ ^(١) وقيل : أراد سقيم النفس لكفرهم .

د - ويقول القرطبي عند تفسيره لهذه الآية ^(٢) : قرأ الحسن وابن أبي إسحاق : خطاياي وقال : ليست خطيئة واحدة قال مجاهد : يعني بخطيئته قوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وقوله : ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : (إن سارة أختي) زاد الحسن : وقوله للكوكب : ﴿ هذا ربي ﴾ . وقال الزجاج : الأنبياء بشر ، فيجوز أن تقع منهم الخطيئة نعم لا تجوز عليهم الكبائر ، لأنهم معصومون عنها .

٣ - أما الطبري فيقول ^(٣) :

أ - في تفسير قوله - تعالى - : ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين ... ﴾ إلى آخر الآيات . روى عن ابن عباس قوله : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ يعني به : الشمس والقمر والنجوم ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ﴾ فعبدته حتى غاب ﴿ قال لا أحب الآفلين ﴾ ﴿ فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي ﴾ فعبدته حتى غاب ﴿ فلما أفل قال لمن لم يهتدي ربي لأكونن من الخاسرين ﴾ ﴿ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي

(١) الآية ٨٢ من سورة الشعراء .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد السابع ، الجزء الثالث عشر ، ص ١١١ ، ١١٢ .

(٣) جامع البيان ، المجلد الخامس ، ج ٧ ص ١٦٣ وما بعدها .

هذا أكبر ﴿ فعبدها حتى غابت ، فلما غابت قال : ﴿ يا قوم إني
بريء مما تشركون ﴾ وحدث عن قتادة فلما أفل قال : ﴿ لا أحب
الآفلين ﴾ علم أن ربه دائم لا يزول .

وأنكر قوم من أهل الرواية هذا القول الذي روى عن ابن عباس
وعمن روى عنه من أن إبراهيم قال للكوكب أو القمر : هذا ربي
وقالوا : غير جائز أن يكون لله نبي ابتعثه بالرسالة أتى عليه وقت
من الأوقات وهو بالغ إلا وهو لله موحد وبه عارف ، ومن كل ما بعد
من دونه بريء قالوا : ولو جاز أن يكون قد أتى عليه بعض الأوقات
وهو به كافر لم يجدر أن يختصه بالرسالة لأنه لا معنى فيه إلا وفي
غيره من أهل الكفر به مثله ، وليس بين الله وبين أحد من خلقه
مناسبة فيحاييه باختصاصه بالكرامة .

قالوا : وإنما أكرم من أكرم منهم لفضله في نفسه فأثابه لاستحقاقه
الثواب بما أثابه من الكرامة ، وزعموا أن خبر الله عن قيل إبراهيم
عند رؤيته الكوكب أو القمر أو الشمس : ﴿ هذا ربي ﴾ لم يكن
لجهله بأن ذلك غير جائز أن يكون ربه ، وإنما قال ذلك على وجه
الإنكار منه أن يكون ذلك ربه وعلى العيب لقومه في عبادتهم
الأصنام إذ كان الكوكب والقمر والشمس أضواء وأحسن وأبهج من
الأصنام ولم تكن مع ذلك معبودة وكانت آفلة زائلة غير دائمة ،
والأصنام التي دونها في الحسن وأصغر منها في الجسم أحق أن
لا تكون معبودة ولا أهلة قالوا : وإنما قال ذلك لهم معارضة ، وقال
آخرون منهم : بل ذلك كان منه في حال طفوليته وقبل قيام الحجة
عليه ، وتلك حال لا يكون فيها كفر ولا إيمان ، وقال آخرون منهم :

وإنما معنى الكلام (أهذا ربي) على وجه الإنكار والتوبيخ أي (ليس هذا ربي) وقالوا: قد تفعل العرب مثل ذلك فتحذف الألف التي تدل على معنى الاستفهام.

يقول الطبري: وفي خبر الله - تعالى - عن قيل إبراهيم حين أفل القمر: ﴿لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين﴾ الدليل على خطأ هذه الأقوال التي قالها هؤلاء القوم، وأن الصواب من القول في ذلك: الإقرار بخبر الله - تعالى - الذي أخبر به عنه والإعراض عما عداه.

وهذا القول للطبري: يخطئ هؤلاء القوم من غير أهل الرواية في غير خطأ: ذلك أنهم كما قال: أنكروا قول ابن عباس (فبيدها حتى غابت) ولكنهم لم ينكروا قول إبراهيم: ﴿هذا ربي﴾ كما جاء في القرآن الكريم، وإنما هم حاولوا تأويله بما يدفع عن سيدنا إبراهيم خطيئة الكفر أو مذمة الكذب وما أظن الطبري قد سلم بقول سيدنا إبراهيم ﴿هذا ربي﴾ على حقيقته المجردة دون هذا التأويل والتفسير وأغلب الظن أنه بهذا القول يحاول استبعاد محاولة التفسير والتأويل لكل أقوال سيدنا إبراهيم كما سيتضح فيما يلي فما هو البديل عنده للتأويل والتفسير؟

ب - جاء في تفسيره لقوله - تعالى - : ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾^(١) حدث عن قتادة قوله: ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ الآية، وهي هذه الحصلة التي كادهم بها وقد زعم من لا يصدق بالآثار ولا يقبل من

(١) جامع البيان، المجلد التاسع، الجزء السابع عشر، ص ٣٠، ٣١.

الأخبار إلا ما استفاض به النقل من العوام : أن معنى القول ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ إنما هو : بل فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون فاسألوهم ، أى إن كانت الآلهة المكسورة تنطق فإن كبيرهم هو الذى كسرهما وهذا قول خلاف ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله - ﷺ - أن إبراهيم لم يكذب إلا ثلاث كذبات كلها فى الله قوله : ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ وقوله : ﴿إني سقيم﴾ وقوله لسارة : ﴿هي أختي﴾ وغير مستحيل أن يكون الله - تعالى - ذكره أذن خليله فى ذلك ليقرع قومه به ويحتج به عليهم ويعرفهم موضع خطيئهم وسوء نظرهم لأنفسهم ، كما قال مؤذن يوسف لإخوته : ﴿أيتها العير إنكم لسارقون﴾ ولم يكونوا سرقوا شيئاً .

وهكذا يتضح أن الطبرى يستبعد تماماً محاولة التأويل والتفسير لكلمات سيدنا إبراهيم وظهر من كلامه السابق أن البديل الذى اختاره أن الله - تعالى - ذكره أذن خليله فى ذلك ليحتج به عليهم وثبت عليهم خطأهم فى عبادة الأصنام أو فى عبادة الكواكب .

جاء وجاء فى تفسيره لقوله - تعالى - : ﴿... فنظر نظرة فى النجوم﴾ فقال إني سقيم^(١) (حدث عن قتادة قوله : ذكر أن قومه كانوا أهل تنجيم ، فرأى نجماً قد طلع فعصب رأسه وقال إني مطعون ، وكان قومه يهربون من الطاعون ، فأراد أن يتركوه فى بيت آلهتهم ويخرجوا عنه ليخالفهم إليها فيكسرها ، وحدث عن سعيد بن المسيب : أنه رأى نجماً طلع فقال : ﴿إني سقيم﴾ .

(١) جامع البيان ، المجلد العاشر ، الجزء الثالث والعشرون ، ص ٤٥ ، ٤٦ .

قال : كابد نبي الله عن دينه ، فقال : إني سقيم وحدث عن ابن زيد عن أبيه ، قال : فظهر إلى نجم قد طلع فقال : إن ذلك النجم لم يطلع قط إلا طلع بسقم لي فقال إني سقيم بقول الطبري : واختلف في وجه قيل إبراهيم لقومه : ﴿ إني سقيم ﴾ وهو صحيح ، فروى عن رسول الله - ﷺ - أنه قال : (لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات ...) وحدث من ذكر ذلك عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : (لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات ، ثنتين في ذات الله (ذكر قيل أسطر أنها كلها في ذات الله) قوله : إني سقيم وقوله : بل فعله كبيرهم هذا وقوله في سارة : هي أختي) روى هذا الحديث محمد عن أبي هريرة .

وحدث عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - : (لم يكذب إبراهيم في شيء قط إلا في ثلاث ...) ثم ذكر نحوه .

وحدث عن المسيب بن رافع عن أبي هريرة قال : ما كذب إبراهيم غير ثلاث كذبات قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وإنما قاله موعظة ، وقوله حين سأله الملك فقال : أختي - سارة وكانت امرأته - .

وحدث عن محمد مرة ثانية ، ويحتمل أن يكون أحدهما محمد ابن إسحاق والآخر محمد بن سيرين قال : إن إبراهيم ما كذب إلا ثلاث كذبات : ثنتان في الله ، وواحدة في ذات نفسه ، فأما الثنتان فقولاه : ﴿ إني سقيم ﴾ وقولاه : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ .

وقصته في سارة وذكر قصتهما وقصة الملك وقال آخرون : إن قوله : ﴿إني سقيم﴾ كلمة فيها معراض ومعناها : أن كل من كان في عقبه الموت فهو سقيم وإن لم يكن به حين قالها سقيم ظاهر ، والخبر عن رسول الله - ﷺ - بخلاف هذا القول ، وقول رسول الله - ﷺ - هو الحق دون غيره . هكذا يصر (الطبري) على رفضه لتأويل كلمات سيدنا إبراهيم ويؤكد للمرة الثالثة أن هذه الكلمات (كذبات) كما أخبر نبينا محمد - ﷺ - في تلك الروايات التي حشدتها الطبري ، مع أن رسول الله - ﷺ - لا يمكن أن يكون قد قصد بكلامه الإساءة إلى جده سيدنا إبراهيم خليل الرحمن ، أو أن يسجل عليه خطيئة الكذب المزعوم ، وإنما أراد بها - إذا صحت هذه الروايات - معنى آخر يعلمه هو - صلوات الله وسلامه عليه - ويعلمه الله - عز وجل - لا يخطئ سيدنا إبراهيم أو يسئ إليه وتبرير الطبري الذي ذكره سابقا بأن هذه كذبات رخص به الله - سبحانه وتعالى - لخليله سيدنا إبراهيم ليحتج بها على قومه لم يذكر معه دليل والله ورسوله أعلم .

د - وجاء في تفسيره لقوله - تعالى - من سورة الشعراء الآية ٨٢ ﴿والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين﴾ ^(١) وقيل إن إبراهيم - صلوات الله عليه - عني بقوله : ﴿والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين﴾ : (والذي أرجو أن يغفر لي قولي : إني سقيم ، وقولي : بل فعله كبيرهم هذا ، وقولي لسارة : إنها أختي) . حدث من قال ذلك عن مجاهد في قول الله : ﴿أن يغفر لي

(١) جامع البيان ، المجلد التاسع ، الجزء التاسع عشر ، ص ٥٣ .

خطيتي يوم الدين ﴿ قال : (وقوله : إني سقيم وقوله : فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة : إنها أختي حين أراد فرعون من الفراعنة أن يأخذها) فلو كان الله - عز وجل - أذن لخليله إبراهيم بهذه الأقوال لما رجا وتغنى أن يغفرها له .

٤- وجاء في الفتوحات الإلهية :

١ - عند تفسير قوله - تعالى - :

﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ﴾ (١) : ثم اختلف العلماء في وقت هذه الرؤية وفي وقت هذا القول : هل كان قبل البلوغ أو بعده ؟ على قولين ، أحدهما : أنه كان قبل البلوغ ، في حال طفولته وذلك قبل قيام الحججة عليه ، فلم يكن لهذا القول الذي صدر من إبراهيم في هذا الوقت اعتبار ، ولا يترتب عليه حكم ؛ لأن الأحكام إنما تثبت بعد البلوغ ، وقيل : إن إبراهيم لما خرج من السُور في حال صغره ، ونظر إلى السماء وما فيها من العجائب ، وكان قد خصه الله بالعقل الكامل ، والفطرة السليمة تفكر في نفسه ، وقال : لا بد لهذه الخلائق من خالق مدبر ، وهو إله الخلق ثم نظر في حال تفكره فرأى الكوكب وقد أزهى ، فقال : هذا ربي على ما سبق إلي وهمه وذلك في حال طفولته ، وقبل النظر في معرفة أحكام الرب - سبحانه وتعالى - واستدل أصحاب هذا القول على صحته بقوله : ﴿ لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين ﴾ قالوا : هذا يدل على نوع تحير ، وذلك لا يكون إلا في

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثاني ، ص ٥٢ ، ٥٣ .

حال الصغر وقيل البلوغ وقيام الحجّة. وهذا القول ليس بسديد ولا مرضي؛ لأن الأنبياء معصومون في كل حال من الأحوال، وأنه لا يجوز أن يكون لله - عز وجل - رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو بالله عارف، وله موحد، وله من كل منقصة منزّه، ومن كل معبود سواه برئ، وكيف يتوهم هذا على إبراهيم وقد عصمه الله وطهره، وآتاه رشده من قبل، وأراه ملكوت السموات والأرض ورأى الكوكب قال معتقداً: هذا ربي حاشا إبراهيم - عليه السلام - من ذلك لأن منصبه أعلى وأشرف من ذلك - عليه السلام -.

والقول الثاني الذي عليه جمهور المحققين: أن هذه الرؤية وهذا القول كان بعد بلوغ إبراهيم، وحين شرفه الله بالنبوة، وأكرمه بالرسالة ثم اختلف أصحاب هذا القول في تأويل الآية ومعناها، فذكروا فيها وجوهاً:

الوجه الأول: أن إبراهيم - عليه السلام - أراد أن يستدرج قومه بهذا القول، ويعرفهم جهلهم وخطأهم في تعظيم النجوم وعبادتها؛ لأنهم كانوا يرون أن كل الأمور إليها فأراهم إبراهيم أنه معظم ما عظموه، فلما أفل الكوكب والشمس والقمر أراهم النقص الداخل على النجوم بسبب الغيبة والأفول؛ ليثبت خطأ ما كانوا يعتضدون فيها من الألوهية ومثل هذا كمثل (الحواري) الذي ورد على قوم كانوا يعبدون صنما، فأظهر تعظيمه، فأكرموه لذلك، حتى صاروا يصدرون عن رأيه في كثير من أمورهم، إلى أن دهمهم عدو لا قبل لهم به، فحشاؤروه في أمر هذا العدو، فقال: الرأي عندي: أن ندعوا هذا الصنم حتى يكشف عنا ما نزل بنا،

فاجتمعوا حول الصنم يتضرعون إليه، فلم يكن شيئاً، فلما تبين لهم أنه لا يضر ولا ينفع ولا يرفع دعاهم (الحواري) وأمرهم أن يدعوا الله - عز وجل - ويسألوه أن يكشف عنهم ما نزل بهم فدعوا الله مخلصين، فصرف عنهم ما كانوا يحذرون، فأسلموا جميعاً.

الوجه الثاني: أن إبراهيم - عليه السلام - قال هذا القول على سبيل الاستفهام، وهو استفهام إنكار وتوبيخ لقومه، تقديره: أهذا ربي الذي ترعمون؟ وإسقاط حرف الاستفهام كثير في كلام العرب، ومنه قوله - تعالى -: ﴿أفأين مت فهم الخالدون﴾^(١) بمعنى آفهم الخالدون، والمعنى: أيبكون هذا رباً ودلائل النقص فيه ظاهرة؟

الوجه الثالث: أن إبراهيم - عليه السلام - قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه بقول: هذا ربي على زعمكم، فلما غاب قال: لو كان إلهاً كما ترعمون لما غاب فهو كقوله - تعالى -: ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾^(٢) يعني: عند نفسك وبزعمك وكما أخبر عن موسى - عليه السلام - بقوله - تعالى -: ﴿وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا﴾^(٣): يريد إلهك بزعمك.

الوجه الرابع: أن في هذه الآية إضمار (يقولون) أي: قال: يقولون: هذا ربي وإضمار القول كثير في كلام العرب، ومنه قوله - تعالى -: ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا﴾ أي يقولون: ربنا تقبل منا.

(١) الآية ٣٤ من سورة الأنبياء.

(٢) الآية ٤٩ من سورة المدحان.

(٣) الآية ٩٧ من سورة طه.

الوجه الخامس : أن الله - تعالى - قال في حقه : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ ثم قال بعده : ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ وإفاء تقتضى التعقيب ، فدل هذا على أن هذه الواقعة بعد أن أراء الله ملكوت السموات والأرض ، بعد الإيقان ، ومن كان معه بهذه النزلة الشريفة العالية لا يليق بحاله أن يعد الكواكب ، أو يتخذها رباً .

وجاء عند تفسيره لقوله - تعالى - : ﴿ ... فلما أفل قال لنن لم يهدينى ربى لأكونن من القوم الضالين ﴾ عقب قوله : ﴿ فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى ﴾ : تعريض لقومه بأنهم على ضلالة ، فلم ينجح فيهم ذلك وإنما عرض بضلالهم فى أمر القمر لأنه أبس منهم فى أمر الكوكب وقوله فى الأول لما نصفوه ولا أصغوا ، ولهذا صرح فى الثالثة بالبراءة منها ، وأنهم على شرك ، أى : فالتعريض هنا لاستدراج الخصم إلى الإذعان والتسليم .

٢ . وعند تفسير قوله - تعالى - : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ جاء مايلي^(١) : هذا على طريق الكناية العرضية ، فهذا يستلزم نفي فعل انصم الكبير للتكسير ، وإثباته لنفسه ، وهذا بناء على أن الفعل - وهو الكسر - دائر بين عاجز - وهو ذلك الصنم - وقادر - وهو إبراهيم - إذ القاعدة : أنه إذا دار فعل بين قادر عليه وعاجز عنه ، وأثبت للعاجز بطريق التيهكم به لزم منه انحصاره فى الآخر والحاصل : أنه إشارة لنفسه على الوجه الأبلغ مضمناً فيه الاستهزاء

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ١٣٤ .

والنضليل، وقوله : ﴿ فاسألوهم ﴾ عن فاعله ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ أى : إن كانوا ممن يمكن أن ينطق ، ولم يقل : يسمعون أو يعقلون مع أن السؤال موقوف على السمع والعقل أيضا ؛ لما أن نتيجة السؤال الجواب وأن عدم نطقهم أظهر فى تكبيتهم وفيه تقديم جواب الشرط وهو قوله : ﴿ فاسألوهم ﴾ وفيه إشارة إلى قوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ مرتبط بقوله : ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ وقد صرح بذلك الطيبي ، قال : والمعنى : بل فعله كبيرهم هذا ، وإن كانوا ينطقون فاسألوهم إن أمكن هذا الفعل وهذا أظهر من جعل جواب الشرط محذوفا لدلالة ما قبله عليه وفيه تعريض لهم بأن الصمم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون إليها فكيف يستحق أن يكون معبودا ؟

جـ - وعند تفسير قوله - تعالى - ﴿ فنظر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم ﴾ جاء ما يلى ^(١) : سقيم : عليل ، أى : ساسم ، قال ابن عباس : كان قومه يتعاطون علم النجوم ، فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون به ، لئلا ينكروا عليه ذلك وأراد أن يباكتهم فى عبادة الأصنام ، ويلزمهم الحجة على بطلانها وفى القرطبي : فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع سقمى - وكان علم النجوم مستعملا عندهم منظورا فيه - فأروهمهم هو من تلك الجهة ، وأراهم معتقدهم عنذرا لنفسه ، وقال الحسن : المعنى : أنهم لما كلفوه الخروج معهم تفكر فيما يعمل فالعنى على هذا : أنه نظر فيما نجم من

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الثالث ، ص ٥٤٣ .

الرأى، أى فيما طلع له منه، فعلم أن كل حى سقيم، فقال : إنى سقيم، وقال الخليل والمبرد : يقال : الرجل إذا فكر فى نفسه تدبر ونظر فى النجوم وقيل : كانت الساعة التى دعوه فيها إلى الخروج معهم ساعة تعاده فيها الحى، وقيل : المعنى : نظر فيما نجم من الأشياء فعلم أن لها خالقاً ومديراً، وأنه - أى : وأن سيدنا إبراهيم - يتغير كتغيرها، فقال : إنى سقيم، وقال الضحاك : معنى سقيم : سأسقم سقم الموت، لأن من كتب الله عليه الموت يسقم فى الغالب، ثم يموت، وهذا تورية وتعريض، كما قال للملك - لما سأله عن سارة - هى أختى يعنى : أخته فى الدين.

وقال ابن عباس، وابن جبير، والضحاك أيضاً : أشار لهم إلى مرضى وسقم يعذى كالطاعون، وكانوا يهربون من الطاعون، ولذلك ﴿ تولوا عنه مدبرين ﴾ أى : فاربين منه خوفاً من العدوى. وسأسقم جواب ما يقال : كيف جاز له - عليه السلام - أن يقول : إنى سقيم، والحال أنه لم يكن سقيماً، وإيضاحه : أنه كقوله - تعالى - : ﴿ إنك ميت ﴾ أى : ستموت، أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم الأصنام وهى لا تضر ولا تنفع، أو أن من يموت فهو سقيم.

وفى أبى السعود قال : إنى سقيم - وكان صادقاً فى ذلك - فجعله عدواً فى تخلفه عن عيدهم، وقيل : أراد سقيم القلب لكفرهم، وقيل : فى علمها، أو فى كتبها، أو أحكامها، ولا منع من ذلك حيث كان قصده - عليه السلام - إيهامهم - حين أرادوا أن يخرجوا به عليه السلام إلى عيدهم - ليركوه.

ويلاحظ أن « الفتوحات الإلهية » لم تذكر أيًا من الروايات التي نسبت إلى رسول الله - ﷺ - . ووصفت أقوال سيدنا إبراهيم هذه بأنها كذبات ، كما أنها استعانت بما جاء في تفسير أبي السعود . قبل أسطر ، وفي نهاية الحديث . عن هذه الأقوال بما يبعد قول سيدنا إبراهيم ﴿ إني سقيم ﴾ عن الكذبات . ويؤكد أنه كان صادقاً فيما قال .

فكيف نوفق بين هذا وبين تلك الروايات ؟

وبماذا نفسر عدم محاولة صاحب الفتوحات الإلهية لهذا التوافق ؟ أترى صاحب الفتوحات يشكك في صحة هذه الروايات أو في نسبتها إلى رسول الله - ﷺ - ؟

ثالثاً : موقف المؤرخين من هذه الأقوال

١ - ابن كثير كمؤرخ كان موقفه في قصص الأنبياء كما يلي ^(١) :

ذكر روايات أبي هريرة ، ورواية أبي سعيد التي ذكرها في تفسيره ، وأضاف إليها رواية (محمد بن محبوب ، عن حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن محمد ، عن أبي هريرة - التي لم تسند إلى رسول الله ﷺ - ليتحدث فقط عن قصة سارة مع الملاك ولم يكن له دفاع عن هذه الأقوال سوى قوله : « فقلوه في الحديث : (هي اختي) أي : في دين » وقوله لها : (إنه ليس علي وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك) يعني : زوجين مؤمنين غيري وغيرك ويتعين حمله على هذا لأن (لوطاً) كان معهم - وهو نبي - عليه السلام ، وما جاء في رواية أبي سعيد : قال : قال رسول الله ﷺ - في كلمات إبراهيم الثلاث - : [ما منها كلمة إلا ما حل بها - أي جادل - عن دين الله] .

٢ - وفي قصص القرآن :

أ - جاء عند قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ ^(٢) ولما هموا بالذهاب إلى عيدهم طلبوا إليه أن يرافقهم ، فأبى أن يصحبهم ، وقد عقد العزم على أن يهدم صرح آلهتهم وادعى العلة ، وتظاهر هو بالسقم ولم تكن به علة ولا مرض ، ولكنه سقيم النفس ، كاسف اليأس ،

(١) قصص الأنبياء : ص ١٣٢ ، ١٣٣ .

(٢) قصص القرآن : ص ٤٣ - ٤٥ .

يقتطع فزاده حزناً على إشرارك قومه ، ويتميز غيظاً لأنهم لم يلبوا نداءه ، ولم يصغروا إلى دعوته ولما كانوا يخشون الداء ويهابون الوباء تولوا عنه مدبرين .

ب - وجاء عند قوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾^(١) فارجعوا من عيدهم ورأوا ما حل بمعبوداتهم ، فبهتوا لهول ما رأوا وتساءلوا : من فعل هذا بألهتنا ؟ قال قائلهم : سمعنا فتى يذكرهم يقال له : إبراهيم فاعتزموا أن يوقعوا به من العقاب بمقدار ما ارتكب من وزر ونادوا بأن يأتيوا به على أعين الناس ليشهدوا عليه بمقاتله ويروا ما حل به من القصاص ولا شك أن اجتماع القوم في صعيد واحد كان أمنية إبراهيم ليقيم لهم الحجة جميعاً على بطلان ما يعتقدون ، ويريهم البرهان على فساد ما هم عليه عاكفون فصار بهم في الجدال ناحية أخرى ، وجرهم بأسلوبه الحكيم إلى طريق يقصده ، ليلزمهم الحجة ، فيرجعوا إلى صوابهم فقال : ﴿ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ حجة دامغة قد صفعهم بها صفعة نهتهم من غفلتهم ، فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون ، وقالوا : إنكم أنتم الظالمون ، فتركتموها لا حافظ لها ولا رقيب عندها ثم أدركتهم الحيرة فأطرقوا برءوسهم مفكرين ثم قالوا : لقد علمت يا إبراهيم أنها لا ترد سؤالاً فكيف تأمرنا بسؤالها ؟ وتطلب منا الاستشهاد بها ؟ أقروا بعجزها عن الإصغاء إليهم ، واعترفوا بقصورها عن العلم بما يجري حولها ، وجردوها من القدرة على أن تصد المعتدين فأخذ يكتهم على جهلهم ، ويتأفف من ثباتهم على الباطل بعد وضوح الحق .

(١) قصص القرآن ، ص ٤٣ - ٤٥ .

فقال : ﴿ قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾ أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴿ .
(الآيات ٦٦ ، ٦٧ من سورة الأنبياء) .

جاء وجاء عند قوله : ﴿ هذا ربي ﴾ : ألقى إبراهيم عصاه في (حران) التي هاجر إليها من بلده كوثي شمال العراق في بابل بعد نجاته من محاولة إحراقه بائنا فأرا بدينه ، تاركاً وطنه وقومه عليه يجد في غيرهما أذانا مصغية ونزل بين ظهرائي أهل هذه البلاد ، وسرعان ما تبين ضلالهم ، إذ وجدهم يعبدون الكواكب من دون الله فأراد أن ينبههم إلى خطيئهم ، فاختار لذلك سبيل العقل ، وطريق الحجة ، حتى إذا ما استبانوا الحق وتبينوا الرشد سلكوا سبيله وأظفروا إلى نذاته ، واتبعوا دعوته (فلما) جنّ عليه الليل رأى كوكباً مما يعبدون . وهو بين جماعة يتحدثون ويسمرون . فجاءهم في عنيتهم ، وحكى قولهم ، فقال : ﴿ هذا ربي ﴾ .

طريق في الحوار حكيم ، ومنهج في الكلام قويم (إنه) يحاكيهم في اعتقادهم ، ولا يعلن مخالفتهم أو يسفّه أحلامهم ويحقّر معبوداتهم ، فذلك أدعى إلى إنصاتهم لقوله ، وتفهمهم لحجته ، ثم لم يلبث أن كرّ على قولهم ينقضه ورجع إلى مذهبهم بزيده ، ولكن عن طريق خفي ينسج عند سداد رأيه ونفاذ بصيرته ، فلما أفل هذا الكوكب وغاب تحت الأفق تفقده فلم يجدّه ، فقال : لا أحب الألهة المتغيرين من حال إلى حال ، المتقلّبين من مكان إلى مكان ، ثم عرض بآلهتهم ، وأعلن بغضه لها ، وتبرأه من حياها .

ولما رأى القمر بازغاً - وهو أسطع نوراً من ذلك الكوكب، وأكبر منه حجماً، وأكثر نفعا - قال: ﴿ هذا ربي ﴾ استدراجاً لهم واستهواء لقلوبهم فلما أفل أيضاً واحتجب واختفى نوره واستتر قال: ﴿ ثن لم يهتدي ربي لأكون من القوم الضالين ﴾ بياناً أن الله مصدر الهداية، وماتح التوفيق عند الشك والخيرة، جاوز التعريض إلى ما هو أفصح منه، لما أنس منهم سكوتاً على بغضه لأهلهم، وإغضاء عن ذمه معبوداتهم، وأبان أنه غير مطمئن النفس، لم يهتد بعد إلى طريق الحق وطلب من الله أن ينقذه من ذلك الضلال البعيد، فهذا الذى يعبدونه مخلوق مسير، لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرراً.

ثم رأى الشمس بازغة يتألق نورها، وملأت الأرض حياة وبهاء، وأرجاء الكون نوراً وحياء، فقال: ﴿ هذا ربي هذا أكبر ﴾ من كل الكواكب، وأكثرها نفعا، وأجل شأنها فلما أفلت كغيرها وغابت عن عبادها وماهم بالشرك، وقال: ﴿ إني برئ مما تشركون ﴾ فهذه الكواكب التى تنتقل من مكان إلى مكان، وتحول من حال إلى حال، لا بد لها من خالق يديرها ويحركها، وإله يطلعها ويسيرها، فهى لا تسأهل عبادة، ولا تستحق إكباراً ولا تعظيماً ﴿ إني وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين ﴾ (١).

د- وجاء عند قوله: (هى أختى): (وكانت سارة ذات جمال باهر، فوشى بها أحد بطانة السوء إلى الملك، وأغراه بجمالها،

(١) قصص القرآن: ص ٥٠-٥٢. سورة الأنعام: الآية: ٧٩.

وزين له حسننها، وحَبَّ إليه الاستحواذ عليها، فصادت هذه المقالة رغبة في نفسه، وهوى في فؤاده فدعا إبراهيم إليه، وسأله عما يربطهما من سبب، وما يصل بينهما من قرابة ففطن إبراهيم إلى مآربه، وعرف مقصده، وخاف إن أخبره أنها زوجته بيت الشر له، وعمل على الإيقاع به لتخلص له من دونه، ويستأثر بها من بعده، فقال له : (هي أختي) والأخت كما تكون في النسب تكون في الدين، واللغة، والإنسانية ورجع إلى زوجته فأخبرها بقصته، وطلب إليها أن تكون مصدقة لقوله، مؤكدة لحبره ولما أقبل الملك عليها، ورأى ما بها من لوعة وأسى، وحاول أن يخفف من حزنها، ويؤنس وحشتها، فجفلت وانعكس يحس اضطراباً في نفسه، ورجحاً في قلبه وأراد أن يعيد الكرة فعاد إليه اضطرابه.

فأوجس خيفة منها، وأوى إلى فراشه وغط في نومه، ورأى رؤيا استبان بها وجه الحق وعرف أن لها بعلاً، وأن عليه أن يخلي سبيلها، وألا يمسها بسوء، أو يقربها يائس فلما أفاق من نومه رأى لامناص من إطلاق سراحها، فوهبها (هاجر) خادماً لها، وأسلمها إلى زوجها^(١).

٣- أما الشيخ عبد الوهاب النجار فقد شكك في وقوع أحداث قصة سارة مع ملك مصر ورفض الاعتماد على روايات أبي هريرة وغيرها التي تناولت هذه القصة لما أثار عليه لجنة من العلماء، فقاموا بالرد عليه من خلال الاحتمالات التالية^(٢) :

الأول : أنه لم يقف على تلك الأحاديث التي وردت في هذه القصة

(٢) قصص الأنبياء : ص ٨٤ - ٩٣ .

(١) قصص القرآن : ص ٥٣ ، ٥٤ .

ونرى أنه احتمال بعيد إذ يستبعد جداً من أستاذ متخصص في التاريخ، نصب نفسه لتأليف كتاب في قصص الأنبياء ليدرس للعلماء المتخصصين في الوعظ والإرشاد ألا يقف على تلك الأحاديث خصوصاً وأنه جعل (صحيح البخاري) من الكتب التي رجع إليها وقت التأليف .

وهي مذكورة فيه وأيضاً فإن كتب التاريخ المشهورة - كتاريخ ابن الأثير، والبداية والنهاية للمحافظ ابن كثير - ذكرت هذه القصة على نحو ما وردت به الأحاديث بل صرح ابن كثير بالنقل عن البخاري وأيضاً قد استدل المؤلف نفسه بحديث الشفاعة في قصة نوح .

الثاني : أنه وقف على تلك الأحاديث ورأى فيها مطعناً أخرجه عن دائرة الاحتجاج بها في الحوادث التاريخية وهو بعيد أيضاً ، لأنه لو كان كذلك لذكرها ونبه على ضعفها ، وكان ذلك خيراً من اعتماده على التوراة المعلوم أمرها من حيث القبول والرد ، وأفيد من الوجهة العلمية .

الثالث : أنه وقف على تلك الأحاديث ولم يعلم فيها مطعناً ولكنه يرى أن الأحاديث - وإن صحت - لا تصح مصدراً للحوادث التاريخية ، وهذا احتمال لا يتصور أن يصدر من مثل فضيلة الأستاذ ، بل لا يصح أن يصدر من مسلم .

الرابع : أنه يعلم تلك الأحاديث ويعلم أنه لا مطعن فيها ، ويعتقد أن الأحاديث الصحيحة أهم مصدر بعد كتاب الله للحوادث التاريخية ، إلا أنه حين تدوينه لهذه القصة سماها عن تلك الأحاديث وهذا الاحتمال هو الذي تميل إليه والله أعلم .

وإنما نورد تلك الأحاديث ولين من خرجها :

الأول : عن أبي هريرة - رضى الله عنه - : أن النبي - ﷺ - قال :
[لم يكذب إبراهيم النبي - عليه السلام - قط إلا ثلاث كذبات ،
ثنتين في ذات الله : قوله ﴿ إني مسلم ﴾ . وقوله : ﴿ بل فعله
كبيرهم هذا ﴾ وواحدة في شأن سارة ، فإنه قدم أرض جبار ومعه
سارة وكانت أحسن الناس ، فقال لها : إن هذا الجبار إن علم أنك
امرأتى يغلبنى عليك ، فإن سألك فأخبريه أنك أختى ، فإنك أختى
فى الإسلام ، فإنى لا أعلم فى الأرض مسلماً غيرك وغيرى ، فلما
دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار ، فاتاه فقال له : لقد قدم أرضك
امراة لا ينبغي أن تكون إلا لك فأرسل إليها ، فأتى بها ، فقام إبراهيم
- عليه السلام - إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه لم يعمالك أن بسط
يده إليها فقبضت بيده قبضة شديدة ، فقال لها : ادعى الله أن يطلق
يدى ولا أضرك ، ففعلت فعاد فقبضت أشد من القبضتين
الأوليين^(١) فقال : ادعى الله أن يطلق يدى فلك الله أن لا أضرك
ففعلت ، فأطلقت يده ودعا الذى جاء بها فقال له : إنك إنما أتيتنى
بشيطان ، ولم تأتى بإنسان ، فأخرجها من أرضى ، وأعطتها هاجر
(قال) : فأقبلت تمشى ، فلما رآها إبراهيم - عليه السلام - انصرف
فقال لها : مهيم ؟ فقالت : خيراً كفى الله يد الفاجر ، وأخدم
خادماً ، قال أبو هريرة : فلك أمكم يا بنى ماء السماء .

(١) هكذا فى هذه النسخة من كتاب قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار : ص ٥٨ .
وأغلب الظن أنه يسقط من الطبع . والجملة التالية . وكما جاء فى صحيح مسلم .
التي ذكرناها فى موضعها - (قبضت أشد من القبضة الأولى . فقال لها مثل ذلك ،
ففعلت أفعاء ...) .

هذا الحديث أخرجه البخارى في أحاديث الأنبياء من طريقين : مرفوعاً ، وموقوفاً . وقال الحافظ ابن حجر شارح صحيح البخارى : إن ابن سيرين هو محمد بن سيرين الذى روى عن أبى هريرة كان غالباً لا يصرح برفع كثير من حديثه وقد أشرنا إلى هذا فيما سبق . وأخرجه مسلم في الفضائل مرفوعاً واللفظ الذى ذكرناه له .

وأخرجه أحمد بسياق مخصوص ، قال الحافظ ابن كثير وقال ابن حاتم : حدثنا أبى حدثنا سفيان ، عن على بن زيد بن جدعان ، عن أبى نصره ، عن أبى سعيد قال : قال رسول الله - ﷺ - فى كلمات إبراهيم الثلاث ... الخ .

الثانى : حديث الشفاعة فى فصل القضاء يوم القيامة ، هو حديث طويل يتضمن أن أهل الموقف يأتون الأنبياء واحداً بعد واحد يطلبون منهم الشفاعة عند ربهم ، وفيه : أنه حينما يأتون إبراهيم عليه السلام - يطلبون منه ذلك ، يقول : لست هناكم إني كذبت ثلاث كذبات قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وقوله لامراته : ﴿ إني أخوك ﴾ .

أخرج هذا الحديث البخارى من عدة طرق ، فى أبواب متعددة : أخرجه فى تفسير سورة البقرة : عن أنس .

وفى تفسير سورة بنى إسرائيل (الإسراء) عن أبى هريرة وحذيفة ورواه أحمد عن أنس من طريقين وعن ابن عباس من طريقين ، وأخرجه ابن خزيمة عن أنس والطبرانى من حديث عبادة بن الصامت ، وأخرجه ابن أبى شيبة من حديث سلمان الفارسي ،

وأخرجه أبو عوانة من رواية حذيفة، عن أبي بكر الصديق، ثم أنه روى مطولاً ومختصراً فإنه في بعضها الاختصار على القول بأن كل رسول يذكر خطيئته وفي بعضها التصريح بالخطيئة، بأن يقول إبراهيم : كذبت ثلاث كذبات . وفي بعضها بين الكذبات الثلاث كما ذكرناه أولاً وفي بعضها زيادة قول النبي - ﷺ - : ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله [وما حل : كجادل وزنا ومعنى] هذا ما وقفنا عليه من الأحاديث الصحيحة المثبتة للقصة، والدالة بصريح العبارة على أن سارة لم تكن أخت إبراهيم حفيقة، وهي - كما ترى - تكاد تكون القدر المشترك المثبت لأصل القصة، والدال على أن سارة لم تكن أخت إبراهيم - عليه السلام - حقيقة يكون متواتراً، فلما في حاجة إلى أن ندعى - كما ادعى ابن الصلاح - أن ما اتفق عليه البخاري ومسلم قطعي الثبوت، لتلقى الأمة كتابيهما بالقبول .

بل نحن ننزلنا إلى أبعد حد ممكن، فراجعنا الأحاديث التي انطقت على البخاري من قبل بعض الحفاظ، كحافظ عصره (الدارقطني) فلم نجد هذه الأحاديث التي ذكرناها لإثبات هذه القصة من ضمن الأحاديث المنتقدة، فلم يبق شك في صحتها، ولا مجال للظن فيها لا يقال : إن في هذه الأحاديث نسبة الكذب إلى إبراهيم - عليه السلام - وقد قرر علماء التوحيد أن ما ورد - وفيه نسبة المعصية إلى نبي من الأنبياء - فإن كان مقطوعاً به وجب تأويله، وإن كان منقولاً بأحد وجب رده . وقال الإمام الرازي في تفسيره في شأن الحديثين اللذين ذكرناهما ما نصه : (فلأن يضاف الكذب إلى الرواة أولى

من أن يضاف إلى الأنبياء) لأننا نقول : هذا من قبيل المعارض ، وهو نوع من البديع ، وإبراهيم - عليه السلام - قد صرح بذلك ، إذ قال : (فإنك أختي في الإسلام) وحيث فليس فيه نسبة الكذب حقيقة إليه ، وأما كلام الإمام الرازي فمردود ، وقد رد عليه العلماء وخطأوه ، وأثبتوا صحة الأحاديث ، وهو نفسه قال : (فإن صح فهو محمول على المعارض) .

ولا يقال : إذا كان الصادر من إبراهيم - عليه السلام - ومن غيره من باقي الرسل المذكورين في حديث الشفاعة ليس بخطيئة ، فلم امتنعوا من الإقدام على الشفاعة ؟ وأظهروا حالة الخوف من الله - تعالى - لصدور ما ذكره عنهم ؟ لأننا نقول : لأن ما صدر عنهم - وإن لم يكن خطيئة في الواقع - فهو صورة خطيئة وعدم صدوره بالنسبة لمقام الأنبياء أولي من صدوره ، فلم يروا في أنفسهم بالنسبة إلى ذلك أهلية الشفاعة العظمى التي هي من خصائص سيد الخلق على الإطلاق : سيدنا محمد - عليه الصلاة والسلام - .

أما ما ذكره في وجه الاستبعاد من أن من سارة - إذ ذاك - كانت سبعين ، فلم يثبت ذلك من طريق صحيح ، وإنما الثابت قطعاً : أنها قالت - حينما بشر إبراهيم - عليه السلام - بإسحاق - ﴿ قالت يا ويلنا أئله وأنا عجزوز ﴾ واختلفوا في سنّها إذ ذاك ، فقيل تسعون ، وقيل غير ذلك .

وذكر ابن كثير في تاريخه نقلاً عن أهل الكتاب : (أنه لما كان لإبراهيم ببلاد المقدس (عشرون سنة) وهبت السيدة (سارة) له (هاجر) ودخل بها ، وجاءت بإسماعيل - عليه السلام -

وذكر أيضاً : أن ولادة إسماعيل كانت قبل ولادة إسحاق (بثلاث عشرة سنة) ومعلوم : أن (هاجر) أم إسماعيل هي التي قدمها (الجبار) خادمة لسارة ، فإذا صح ما ذكرناه ، وكان مكث إبراهيم في بيت المقدس المدة الموضحة بعد خروجه من مصر مباشرة لم يتخللها مرة أخرى تكون سنّها - حينما كانت عند الجبار - (سبعة وخمسين سنة) .. (حاصلة من جمع العشرين سنة إلى الثلاث عشرة سنة : (٣٣) سنة تطرح من التسعين التي قيل إن سارة بلغت حين ولدت إسحاق) .

وتقول اللجنة : على تسليم أن سنّها كانت إذ ذاك سبعين فلا وجه للاستبعاد ، لأن مثل هذه السن بالنسبة للأعمار الطويلة التي كانت في تلك الأيام تعتبر من شباب ، لا من شيخوخة ، خصوصاً بالنسبة للسيدة سارة التي أعطيت حظاً كبيراً من الحسن والجمال - كما هو نص الحديث الأول - : ولأنّها أعطيت حظاً كبيراً من التقوى ، وعدم الميل إلى الشهوات ولا يخفى ما في هذا من حفظ القوى ، وكما ذكره الحافظ ابن حجر : (أعطى يوسف وأمه شطر الحسن : يعني سارة) .

وكان رد الشيخ عبد الوهاب النجار على ذلك مايلي :

إن الأحاديث - وإن كانت صحيحة الإسناد - لا يمكن أن تكون برهاناً على إثبات أمر اعتقادي ، نقل صاحب الفتوح ج ٨ - ص ٤٣٩ قال العلماء : (الأحاديث إذا كانت في مسائل عسفية يكفي في الأخذ بها - بعد صحتها - إفادتها الظن ، أما إذا كانت في

العقائد فلا يكفى فيها إلا ما يفيد القطع متناً وسنداً) وعلى ذلك فلا تصلح تلك الأحاديث أداة لتقرير اعتقاد كذب إبراهيم،
لوجوه :

١ - أن إبراهيم نبي كريم ، ومن أخص الصفات الواجبة للأنبياء :
الصدق ، اللهم إلا أن يكون من يريد إثبات الكذب والنصاف
إبراهيم به ممن يجوز على أنبياء الله الكذب ... ولست منهم .

٢ - إن الله - تعالى - يقول : ﴿ واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان
صديقاً نبياً ﴾ (سورة مريم - الآية : ٤٦) فقد رأيت الله - تعالى -
في هذه الآية لم يكف بإسناد الصديق إليه ، بل عبر عن ذلك بصيغة
المبالغة (صديقاً) والصديق : من خلقه الصدق ، وجرى ذلك منه
مجرى الأمور الطبيعية التي لا تتغير .

٣ - قال الله - تعالى - : ﴿ إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله وأولئك هم الكاذبون ﴾ (سورة النحل - الآية : ١٠٥)
وما كنت أسمح لنفسى أن أنظم إبراهيم في سلك الذين لا يؤمنون
بآيات الله بنسبة الكذب إليه ولو على سبيل الصورة ؛ لأن أقل ما فيها
أن أسئء الأدب في حقه بنسبته إلى ذلك الوصف الدنى ، ولو
صورة .

٤ - قال الله - تعالى - في حق إبراهيم - عليه السلام - : ﴿ إن
إبراهيم كان أمةً قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين » شاكراً
لأنعمه اجتياه وهداه إلى صراط مستقيم ﴾ (سورة النحل - الآيتين :
١٢٠ ، ١٢١) وما كان الله ليجتنب كذاباً ولا من الهداية إلى
الصراط المستقيم أن يكون المهدي كذاباً .

٥ - يقول الله - تعالى - محمد - ﷺ - : ﴿ ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾ (سورة النحل ، الآية : ١٢٣) وما كان الله ليأمر خاتم أنبيائه باتباع ملة رجل كذاب .

٦ - أمر الله - تعالى - رسوله محمدا - ﷺ - بأن يقول للزائرين عليه : إنه هدى إلى ملة إبراهيم بقوله : ﴿ قل إني هدانى ربى إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ﴾ (سورة الأنعام ، الآية : ١٦١) ولم يذكر وجه الاستشهاد بهذه الآية .

٧ - قال الله - تعالى - : ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عاملين ﴾ (سورة الأنبياء ، الآية : ٥١) وليس من رشد الرجل فى شيء أن يكون كذاباً .

٨ - بعد أن ذكر الله - تعالى - إبراهيم وما حاج به قومه وذكر معه سبعة عشر نبياً قال لرسوله محمد - ﷺ - : ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ فهل كان الله - تعالى - يأمره بالافتداء برجل كذاب ؟

٩ - قال الله - تعالى - فى إبراهيم : ﴿ وآتيناه فى الدنيا حسنة وإنه فى الآخرة لمن الصالحين ﴾ (سورة النحل ، الآية ٢٢) .

قال البيضاوى فى تفسير هذه الآية : بأن الله حبيب إلهى الناس ، حتى أن أرباب الملل يتولونه ويشتون عليه ... (ولم يذكر وجه الاستشهاد بهذه الآية أيضاً) .

١٠. وقال - تعالى - : ﴿ رب هب لي حكما وأخفني بالصالحين ۖ واجعل لي لسان صدق في الآخرين ﴾ (سورة الشعراء . الآيتين : ٨٣ ، ٨٤) . قال البيضاوي في تفسير هذه الآية (١) : أي وفقني للكمال في العمل ؛ لأنظم به في عداد الكاملين في الصلاح الذي لا يشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره . (ولم يذكر وجه الاستشهاد بهاتين الآيتين كذلك) .

١١. قال الله - تعالى - في إبراهيم : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ (سورة الصافات . الآية : ١٠٨) أي : أبقينا له دعاء الناس في الزمن الباقي وتسليمهم عليه أمة بعد أمة وسلامهم الحسن وثناءهم عليه فأى ثناء حسن يبقى لرجل ينيز بأنه كذاب ، قارف الكذب ثلاث مرات أو ستا في الدنيا ؟! (سوف يوضحها فيما بعد) والكذب ينتظره أيضا يوم القيامة . وقد قال المفسرون في قوله - تعالى - : ﴿ كذلك نجزي المحسنين ﴾ (سورة الصافات . الآية : ١١٠ بعد الآيتين ١٠٨ ، ١٠٩) ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ۖ سلام على إبراهيم ﴾ إشارة إلى بقاء ذكره الجميل بعد الأمم .

١٢. مثل رسول الله - ﷺ - : أَيْكُونُ الْمُؤْمِنُ جَبَانًا ؟ قَالَ : [نعم] قِيلَ : أَيْكُونُ بَخِيلًا ؟ قَالَ : [نعم] قِيلَ : أَيْكُونُ كَذَابًا ؟ قَالَ : [لا] والكذاب جمرى على الله ، جبان أمام الناس ، فهو يستخفي من الناس بكذبه ، ويجاهه الله بلا حياة ، وما كنت بالذى يصم إبراهيم بذلك .

(١) هكذا جاء في الكتاب . ولمعه يقصد الآية الأولى من الآيتين ٨٣ .

على أن حضرات أصحاب الفضيلة لو تحورا الحق في شأن إبراهيم
وكان كاذبا - حاشاه - كما يقولون لوجدوه قد كذب ست كذبات ،
وهي : (١ - قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ . - قوله : ﴿ بل فعله
كبيرهم ﴾ . ٢ - قوله عن زوجته : ﴿ إنها أختي ﴾ . ٣ - قوله : ﴿ هذا
ربي ﴾ حين رأى كوكبا . ٤ - قوله : ﴿ هذا ربي ﴾ حين رأى القمر .
٥ - قوله : ﴿ هذا ربي ﴾ حين رأى الشمس) .

فهذه ست كذبات ينتظره كذبات غيره من يوم القيامة ، حين يهرع
الناس إليه طالبين أن يشفع لهم في فصل الخطاب ؛ إذ يقول لهم :
لست هناكم ، إني كذبت ثلاث كذبات ، مع أنني ست وهكذا
يجعلونه كاذبا في الدنيا ، كاذبا في الآخرة .

ولم يكفهم تلك السبع من الكذبات (الست التي في الدنيا ،
والواحدة يوم القيامة في فصل الخطاب) حتى يتأولوا طيبن ،
فتكون نتيجة التأويل أنه احتال على الناس ، وصرطهم عن إجابة
طلبهم إلى الشفاعة في الموقف بما ليس عذرا حقيقيا ؛ إذ كذباته
ليست مما يوجب عقابا ، فإجابته إنما هي قلمص من طلبهم الذي
افترى عنه بإلصاق الكذب بنفسه ، وهو اعتذار لا يحسن ؛ لأن
كذبه لا تبعه عليه فيه ، فهل هذا لسان الصدق الذي جعله الله
لإبراهيم ؟

وبعد هذا : فهل ما حصل من إبراهيم هو كذب ؟ أو صورة كذب
كما يدعون ؟

والجواب : كلا ، فإن قوله : ﴿ إني سقيم ﴾ يحتمل أنه كان به

سقم خفيف ، أو أنه كان سقيم الباطن والضمير ، قلق الخاطر مألوماً في نفسه ، ولرؤية قومه يعبدون غير الله ، ولا يصغون لعظة ولا نصيحة

وأما قوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ فإن الجواب عليه يحتاج إلى أن نشرح ما هو الكذب فنقول : الكذب : الإخبار عن الشيء على غير ما هو عليه في الواقع مع اعتقاد الخبر أن ما قاله غير مطابق للواقع فاصداً بذلك خديعة السامع خبره ، وإيهامه أن الشيء على ما أخبر به ابتغاء إحضاله عن الحق ، مع إمكان أن يقع كلامه من السامع موقع الصدق فإذا كان الكلام لا يمكن أن يفيد ذلك لم يكن هناك كذب في الخبر ، فهل كان إبراهيم بضلل قومه ليعتقدوا أن الصنم الأكبر قد حطم سائر الأصنام ؟ كلا فإن الذي يعتقد أن الصنم المصنوع من خشب أو غيره . من حجر أو معدن . يأخذه الغيظ من أمثاله فيعمد إلى تحطيمهن ، ولا يكون عنده ذرة عقل ، وما كان القوم بهذا المقدار من الغباء .

(بل كان القوم بهذا المقدار من الغباء وأكثر من هذا القدر من الغباء والجهل ، فكفى بقمة الغباء والجهل والضلال أنهم عبدوا الأصنام . وجعلوها آلهة من دون الله ، فلم يوفق الشيخ عبد الوهاب النجار في هذا التعبير) .

فإبراهيم إنما قال لهم ما قاله على سبيل الاستهزاء بهم ، وليجرهم إلى إقامة حجته واضحة جلية ، ومعلوم أن لا كذب في ذلك .

وأما قوله عن زوجه : أختي ، فإنه إذا كان وقع منه ذلك فيحتمل

أن تكون أخته حقيقة، كما يحتمل أن تكون ابنة عمه، وإطلاق الأخت على بنت العم سائغ لا تنكره اللغة ويحتمل أن تكون بعيدة منه، وأنه يريد أختي في الدين، كل محتمل ولا كذب فيه.

وعلى ذلك لم يحصل من إبراهيم كذب ولا صورة كذب.

انتهى ما رأينا نقله من كتاب «قصص الأنبياء» للشيخ عبد الوهاب النجار في رأيه عن أقوال سيدنا إبراهيم التي جاءت مخالفة - في ظاهرها للواقع - ورد لجنة العلماء عليها.

والعجيب الغريب أن هذه الضجة - التي أثاروها والمركة التي أوقدوا نارها، لم تكن تحتاج إلى أن توقد لها النيران لم تكن بسبب خلاف جوهرى كبير فى الرأى بينهما حول أقوال سيدنا إبراهيم.

فهذه الأقوال : ﴿إني سقيم﴾ و ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ و ﴿هذا ربي﴾ لكوكب الزهرة و ﴿هذا ربي﴾ للقمر و ﴿هذا ربي﴾ للشمس. سجلها القرآن الكريم على سيدنا إبراهيم.

كما سجلتها روايات حديث نبوى شريف - إذا صح إسناده إلى رسول الله ﷺ - فلا مجال لأى من الطرفين فى إنكارها، أو التشكيك فى صدورها عن إبراهيم.

وإذا كانت نقطة الخلاف بينهما : أن الشيخ عبد الوهاب النجار ينفى أنها كذبات، أو فى صورة كذبات، وأعطاهما التفسير والتأويل الذى ينفى عنها حقيقة الكذب أو صورته، بينما اللجنة تقرر أنها كذبات رخص بها الله - عز وجل - لخليله إبراهيم استدراجاً لقومه،

وتأكيداً لحجته عليهم ، فإن هذا التصرف من الطرفين - في محصله ونتيجته - يرى سيدنا إبراهيم من الاتصاف بتهمة الكذب وعنفوان الضجة أو المعركة في قوله عن زوجه سارة : (هي أختي) لأن هذا القول لم يسجل في القرآن الكريم ، وإنما جاء مع تلك الأقوال - في روايات الحديث النبوي إذا صح إسنادُه إلى رسول الله ﷺ - وكان تفسيرها وتأويل الطرفين لها يسير في نفس طريق تفسير وتأويل الكلمات الثلاث ، أو الست الأول ، ويهدف إلى نفس الهدف ، وهو تبرئة سيدنا إبراهيم من وصمة الكذب ، وهو نفس التفسير بقوله في الحديث : (فإنك أختي في الإسلام ، ليس علي وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك) .

ومن اليقين : أن رسول الله ﷺ - إذا صح إسناد هذا الحديث إليه فإنه لا يمكن أن يكون قد أراد أن يتهم أبا الأنبياء و خليل الرحمن : جده - عليه السلام - إبراهيم - عليه السلام - حاشا رسول الله ﷺ - وحاشا سيدنا إبراهيم - عليه السلام -

ولكننا نميل إلى رد هذا الحديث لسبب آخر هو طريقة الصياغة اللفظية التي صيغت بها هذه الروايات واضطراب الأسلوب فيها حيناً وضعف الترابط بين بعضها حيناً آخر ، بما يختلف عن بلاغة أسلوب الأحاديث النبوية الشريفة وتبقى روايات حديث الشفاعة بعيدة عن هذه المعركة دون تفسير أو تأويل ، مع أنها في أشد الحاجة إلى التفسير والتأويل ؛ لأنه حديث تواتر ، لا يجوز رده عند الجميع .

٤ - أما كتاب : النبوة والأنبياء ، فقد عقد فصلاً مطولاً عن عصمة

الأنبياء، رد فيه على الأقوال الثلاثة : ﴿إني سقيم﴾ و ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ و (هذه أختي) وأضاف إليها رداً على شبهتين، تضمنت الأولى ذلك القول الرابع الذي أشار إليه القرطبي : ﴿هذا ربي﴾ وكانت الثانية في قوله - تعالى - من سورة البقرة . الآية : ٢٦٠ : ﴿وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى﴾ .

نقل من هذا الكتاب أولاً^(١) : (أما ما ورد في السنة الشريفة بما يشير ظاهره إلى عدم العصمة بحق إبراهيم - عليه السلام - وذلك في قوله - عليه السلام - : [لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات ، اثنتين منهن في ذات الله : قوله : ﴿إني سقيم﴾ وقوله : ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ وقال^٢ : بينا هو ذات يوم وسارة ، إذ أتى على جبار من الجبابرة فقيل له : إن ههنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس ، فأرسل إليه ، فسأله عنها : من هذه ؟ قال : (أختي) فأتى فقال لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبنى عليك ، فإن سألك فأخبريه : أنك أختي في الإسلام ...] إلى آخر الحديث الذي ذكرناه مروياً من البخاري ومسلم ، فهذا الحديث الشريف ليس فيه ما يدل على عدم العصمة ؛ لأن النبي - ﷺ - لم يقصد بهذه الكذبات الثلاث حقيقة معنى الكذب ، إنما قصد أن إبراهيم الخليل أخبر بإخبارات توهم الكذب في الصورة ، وهي ليست بكذب في الحقيقة والواقع فقول إبراهيم لقومه : ﴿إني سقيم﴾ وقوله : ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ إنما هو نوع من التهكم والسخرية بهم وبآلهتهم المعبودة فأراد بقوله : ﴿إني سقيم﴾ المعنى المجازي ، أي : إني سقيم

(١) الباء والأنبياء : ص ٩٧ - ٩٩ .

من عبادتكم لهذه الأصنام التي لا تسمع ولا تفهم، ولا تغنى عن صاحبها شيئا وكما يكون الإنسان سقيم الجسم يكون سقيم النفس، وخاصة إذا رأى قومه في الجهالة والضلالة يتبهون ودعاهم إلى الهدى ولكنهم ظلوا في ضلالتهم يعمهون ؟

وقوله : ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ لم يكن في الحقيقة كذبا، وإنما هو نوع من الحجعة الدامغة والبرهان الساطع، أراد أن يقيمه إبراهيم على قومه فحين سألوه : من حطّم هذه الأصنام ؟ أشار إلى الصنم الأكبر سخريّة وتهكما بهم وبهذه الأصنام ثم لما رأهم متعجبين من كلامه، أجابهم بالحواب المسكت ﴿ فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ .

وأما قوله لزوجه سارة : (إتلك أختي) فإنما قصد به أخوة العقيدة، أخوة الإيمان، كما قال - تعالى - : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ ولم يقصد به أخوة النسب، لأنها زوجته وليست أخته وكل هذا إنما هو من التعريض لا من الكذب الذي يؤخذ صاحبه، ويأثم فاعله، وقد روى : [إن في المعارض للدوحة عن الكذب] (الحديث أخرجه البخاري في الأدب ترجمة ٥٧ / ٨ باب : المعارض مندوحة عن الكذب) أي : إن في التعريض ما يمنع المسلم عن الوقوع في الكذب المحرم فليس إذا في كلام إبراهيم ما يدل على تعمد الكذب الذي يخل بعصمة الأنبياء، وإنما هو نوع من التعريض المباح، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

ونقل من هذا الكتاب ثانياً^(١) : وأما بالنسبة لإبراهيم الخليل - صلوات الله عليه - فقد وردت بعض النصوص من الكتاب والسنة

(١) قصص الأنبياء : ص ٩١-٩٧ .

ظاهراً يفيد عدم العصمة وهذا الظاهر غير مراد ؛ لأنه يعارض
نصوصاً أخرى ، ولا بد - حين الجمع بين هذه النصوص - من فهمها
على الوجه الذى يتفق مع عقيدة المسلم بـ (عصمة الأنبياء)
الكرام .

أما النص الأول فهو فى سورة الأنعام ، فى قوله - تعالى - :

﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا
أحب الأفلين ﴾ فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفل قال لئن
لم يهدهنى ربي لأكونن من القوم الضالين ﴾ فلما رأى الشمس بازغة
قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إنى برئ مما
تشركون ﴾ إنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفاً
وما أنا من المشركين ﴾^(١)

فهذه الآيات الكريمة توهم بظاهرها : أن إبراهيم كان شاكاً فى
الله ، جاهلاً بعظمته ، لا يدرك : من هو الإله المستحق للعبادة وقد
يظن بعض الناس أن إبراهيم - عليه السلام - كان متأثراً ببيئة قومه
وأنه - فى بدء نشأته - عبد معهم الكواكب ، كما عبد الشمس
والقمر .

وهذا جهل فاضح وخطأ مبين لا يصدر إلا عن جهل صفات
الأنبياء الكرام ، ولم يفقه معانى القرآن الحكيم ، فالله - جل ثناؤه -
قد أخبر عن نبيه وخليفه إبراهيم - عليه السلام - بأنه أظلمه على
ملكوت السموات والأرض وأنه كان من المؤمنين الموحدن الكاملين
فى الإيمان واليقين ، وأن الله تعالى قد وهبه كمال الرشيد منذ الصغر ،

(١) الآيات من ٧٦ إلى ٧٩ من سورة الأنعام .

وأعطاه الحجة الدامغة التي تقسم ظهر كل معاند ومكابّر وأنه في مقام الاستدلال وإقامة البرهان على وجود الله الواحد الأحد ما كان يغلبه أحد والآيات إنما هي في مقام الاستدلال على وجود الله، وفي تقرير الحجة على قومه، بحيث ينزل معهم إلى مستوى إدراكهم وفهمهم، ويتدرج معهم على حسب اعتقادهم، فيقول عن النجم : هذا ربي ثم عن القمر، ثم عن الشمس، ليبتل عقيدتهم في عبادة هذه الآلهة المزعومة بالمنطق السليم، وبالحجة والبرهان.

ولهذا ختم هذه القصة بقوله - جل وعلا - :

﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (١١).

ولقد ذكر العلامة (الزمخشري) كلاماً رائعاً ننقل طرفاً منه حول تفسير هذه الآيات الكريمة، قال - رحمه الله - : (وكان أبوه وقومه يعبدون الأصنام، والشمس والقمر والكواكب، فأراد أن يبينهم على الخطأ في دينهم، ويرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال، ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئاً لا يصح أن يكون إلهاً، لإقيام دليل الحدوث فيها، وأن وراءها محدثاً أحدثها، وصانعاً صنعها، ومدبراً دبر خلقها وأمرها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها.

وقول إبراهيم : ﴿هذا ربي﴾ قول من ينصف خصمه مع علمه بأنه مبطل، فيحكي قوله كما هو، غير متعصب لمذهبه؛ لأن ذلك أدعى إلى الحق، وأنجي من الشغب ثم يكرّ عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة، حيث يقول : ﴿لا أحب الأفلين﴾ أي : لا أحب عبادة

الأرباب المتغيرين عن حال إلى حال ، المتقلين من مكان إلى مكان ،
المتعجبين بستر ، فإن ذلك من صفات الأجرام ، وقوله : ﴿لئن لم
يهدي ربي لأكونن من القوم الضالين﴾^(١) تنبيه لقومه على أن من
اتخذ القمر إلها - وهو نظير الكوكب في الأقول - فهو ضال ، وأن
الهداية إلى الحق بتوفيق الله ولطفه^(٢) .

فالقصة التي ساقها القرآن الكريم إنما ترمز إلى أسلوب الإقناع ،
وقوة الحجج التي أعطاها الله - سبحانه وتعالى - لنبيه وخليفه إبراهيم
- عليه السلام - وكيف استطاع أن يفهم قومه في إقامة البرهان على
وجود الله ، وأن يبرهن لهم ضلالهم وخطأهم في عبادة الكواكب
والشمس والقمر ويظهر أن إبراهيم - عليه السلام - قد سلك معهم
أسر الطرق لبوغ غرضه ، فلم يجابههم بالضلال ، وإنما ندرج
معهم ، فادعى أن (الكوكب) الذي رآه ساطعاً في السماء هو ربه ؛
وذلك ليستأنسوا بكلامه ثم لما غاب الكوكب أنكر إبراهيم أن
يكون هذا الكوكب صالحاً لأن يكون ربه ؛ لأنه متغير متقل -
وذلك علامة الحدوث - ثم لما رأى (القمر) بازغاً مضيئاً في السماء
قال : هذا ربي ، فلما غاب القمر ولم يعد له نور أنكر أن يكون رباً
معبوداً ، وهنا لمّح إبراهيم إلى ضلالهم ، ولكن بأسلوب في منتهى
الحكمة ، حيث قال :

﴿لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين﴾ فما عرض إلى
التصريح بضلالهم ، إنما اتهم نفسه بالضلالة إن عبد هذا الإله
المتحرك المتقل ، الذي تظهر عليه علامات الحدوث ثم لما بزغت

(١) سورة الأنعام الآية : ٧٧ .

(٢) تفسير الكشاف للمخبري ٤٠ / ٢ .

الشمس ومطمت بأشعتها الذهبية على الكون، وأضاءت الوجود، قال : هذه الشمس ربى فهي أكبر مخلوقات وهى أحق بالعبادة من سائر النجوم والكواكب .

وقال ذلك ليقيم الحجة على ضلالهم فلما غابت الشمس ونوارت خلف الأرض . ولم يعد لها ضياء أو نور صرح هنالك بضلال من يعبدها ، أو يعبد تلك المحدثات وتبرأ من قومه ومن عبادتهم لها وذلك بعد أن ظهرت الحجة ، وتبلج الحق ، وبلغ من الظهور غاية المقصود .

﴿ قال يا قوم إني برىء مما تشركون ﴾ إني وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ﴿^(١)﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وتلك حججتا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم ﴾^(٢) .

فظهر أن هذه الأقوال من إبراهيم الخليل لم تكن شكاً فى الله ، ولم تكن جهلاً بالخالق جل وعلا ؛ وإنما كانت من أجل إقامة الحجة على ضلال قومه عن طريق البرهان والاستدلال ، وإلحامهم بأعظم الحجج الدامغة .

.. ثم يتحدث كتاب النبوة والأنبياء عن النص الثانى فيقول :

(١) سورة الأنعام الآية : ٧٨ ، ٧٩ .

(٢) سورة الأنعام الآية : ٨٣ .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى

أما النص الثاني الذى يوهم عدم العصمة فهو قوله تعالى من سورة البقرة، الآية ٢٦٠ : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تَوَمَّنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ فإن هذا النص الكريم قد يفهم منه أن إبراهيم الخليل كان شاكاً في قدرة الله على إحياء الموتى وهذا الفهم غير سليم، فمعاذ الله أن يشك إبراهيم في ربه أو في قدرة الله تعالى، إنما سأل عن الكيفية ولم يسأل عن الماهية، فلم يقل : هل تقدر يارب أن تحي الموتى ؟ والسؤال عن الكيفية إنما هو بقصد الشوق والتطلع لرؤية أسرار الصنعة الإلهية يقول الشيخ (أحمد المنير) في تعليقه على تفسير الكشاف : (أما سؤال الخليل - عليه السلام - فليس عن شك - والعياذ بالله - في قدرة الله على الإحياء، ولكنه سؤال عن كيفية الإحياء ونظيره : أن يقول القائل : كيف يحكم زيد في الناس ؟ فهو لا يشك أنه يحكم فيهم، ولكنه يسأل عن كيفية حكمه وقد قطع النبي - عليه الصلاة والسلام - دابر الوهم بقوله : [نحن أحق بالشك من إبراهيم] ^(١) أى : ونحن لم نشك، فلأن لا يشك إبراهيم أحمرى وأولى وأراد بقوله : ﴿أُولِمُ تَوَمَّنْ﴾ أن ينطق إبراهيم بقوله : بلى أمنت، ليرفع عنه ذلك الاحتمال اللغظي في العبارة الأولى ليكون إيمانه مخلصاً، نص عليه بعبارة يفهمها كل من يسمعها فهما لا يلحقه فيه شك) ^(٢).

(١) الحديث أخرجه البخارى ٢٩٤/٦ فتح الباري ومسلم رقم ١٥١ والترمذى ٣١١٥

(٢) النبوة والأنبياء، ص ٩٦، ٩٧ نقلاً عن تفسير الكشاف ١/ ٣٠٨.

فماذا يقول المفسرون في هذا النص الكريم الذي قد يوهم عدم
العصمة ؟

١ - يقول ابن كثير^(١) : (ذكروا لسؤال إبراهيم - عليه السلام -
أسباباً منها : أنه لما قال للمرود : ﴿ ربي الذي يحيى ويميت ﴾
أحب أن يترقى من علم اليقين - بذلك - إلى عين اليقين وأن يرى
ذلك مشاهدة فأما الحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة ،
ورواه مسلم عن وهب : قال رسول الله - ﷺ - : [نحن أحق
بالشك من إبراهيم إذ قال : رب أرني كيف تحيي الموتى ، قال : أو
لم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن قلبي] فليس المراد ههنا
بالشك ما قد يفهمه من لا علم عنده وقد أوجب عن هذا الحديث
بأجوبة ، أحدها في هامش نهاية الصفحة ٢٩٨ يقول محقق النسخ
: هنا بياض بالنسخ التي بأيدينا ونذكر ما قاله البغوي إتماماً
للفائدة ، قال : حكى محمد بن إسحاق ، عن إسماعيل بن يحيى ،
أنه قال - علي هذا الحديث - : لم يشك النبي - ﷺ - ولا إبراهيم في
أن الله قادر على أن يحيى الموتى ، وإنما شكّا في أنه : هل يجييهما
إلى ما سألا ؟ وقال أبو سليمان الخطابي : ليس في قوله : نحن أحق
بالشك من إبراهيم اعتراف بالشك على نفسه ، ولا على إبراهيم ،
لكن فيه : نفى الشك عنهما ، بقول : إذا لم أشك أنا في قدرة الله
تعالى على إحياء الموتى إبراهيم أولى بأنه لا يشك وقال ذلك على
سبيل التواضع وفيه الإعلام بأن المسألة من إبراهيم - عليه السلام -
لم تعرض من جهة الشك ، ولكن من قبيل زيادة العلم بالعيان ؛ فإن
العيان يفيد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وقيل : لما

(١) تفسير القرآن العظيم ، المجلد الأول ، ص ٢٩٧ ، ٢٩٨ .

نزلت هذه الآية قال قوم : شك إبراهيم ، ولم يشك نبينا فقال رسول الله - ﷺ - هذا القول نواضعا منه ، وتقديما لإبراهيم على نفسه .

ويتابع ابن كثير تفسيره فيقول : وقال عبد الرزاق : أخبرنا معمر ، عن أيوب ، في قوله ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ : قال ابن عباس : ما في القرآن آية أرجى عندي منها وقال ابن جرير : حدثني محمد بن المثنى ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة : سمعت زيد بن علي يحدث عن رجل ، عن سعيد بن المسيب ، قال : اتفق عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمرو العاصي : أن يجتمعا قال : ونحن شعبة فقال أحدهما لصاحبه : أي آية في كتاب الله أرجى عندك لهذه الأمة ؟ فقال عبد الله بن عمرو : قوله تعالى ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ (١) الآية . . . فقال ابن عباس : أما إن كنت تقول هذا فأنا أقول : أرجى منها لهذه الأمة قول الله - عز وجل - : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تَوَاصِلَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ وقال ابن أبي حاتم : أخبرنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح - كاتب الليث - حدثني محمد بن أبي سلمة ، عن عمرو ، حدثني ابن المنكدر أنه قال : التقى عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمرو بن العاصي ، فقال ابن عباس لابن عمرو بن العاصي : أي آية في القرآن أرجى عندك ؟ فقال عبد الله بن عمرو : قول الله عز وجل : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ الآية فقال ابن عباس : لكن أنا أقول : قول الله عز

(١) من الآية ٥٣ من سورة الزمر .

وجل : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ تَمْنَى أَنْ يَقُولَ بَلَى ﴾ فرضى من إبراهيم قوله (بلى) قال : فهذا لما يعترض في النفوس ، ويوسوس به الشيطان ، وهكذا رواه الحاكم في المستدرک .

وتتميماً للفائدة يقول ابن كثير في تفسير قوله تعالى - بعد قوله : ولكن ليطمئن قلبي - ﴿ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) : اختلف المفسرون في هذه الأربعة ما هي ؟ وإن كان لا طائل تحت تعيينها ؛ إذ لو كان في ذلك مهم لنص عليه القرآن .

فروى عن ابن عباس أنه قال : هي (الغرنوق والطاووس والديك والحمامة) وعنه أيضا : (أنه أخذ أوزاً ورألاً (وهو فرخ النعام) وديكاً وطاووساً) وقال مجاهد وعكرمة : كانت حمامة وديكاً وطاووساً وغراباً وقوله : ﴿ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ﴾ أى : وقطعهن فإله ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، وأبو مالك ، وأبو الأسود الدؤلى ، وهب بن منبه ، والحسن ، والسدى ، وغيرهم وقال العوفي عن ابن عباس : ﴿ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ﴾ : أوثقهن فلما أوثقهن فذبحهن ، ثم جعل على كل جبل منهن جزءاً فذكروا : أنه عمد إلى أربعة من الطير فذبحهن ، ثم قطعهن ، ونفث ريشهن ، ومزقهن ، وخلط بعضهن ببعض ، ثم جزأهن أجزاء ، وجعل على كل جبل منهن جزءاً . . قيل : أربعة أجزاء وقيل : سبعة ، قال ابن عباس : رءوسهن بيده ، ثم أمره الله عز وجل أن يدعوهن ، فدعاهن كما

(١) الآية ٢٦٠ من سورة البقرة .

أمره الله عز وجل ، فجعل ينظر إلى الريش يطير إلى الريش والدم إلى الدم واللحم إلى اللحم والأجزاء من كل طائر يتصل بعضها إلى بعض حتى قام كل طائر على حدته وأتته عيشين سعياً ؛ ليكون أبلغ له في الرؤية التي سألها وجعل كل طائر يجيء ليأخذ رأسه الذي في يد إبراهيم - عليه السلام - فإذا قدم له غير رأسه ياباه ، فإذا قدم إليه رأسه تركب مع بقية جسده بحول الله وقوته ولهذا قال : ﴿واعلم أن الله عزيز حكيم﴾ .

٢ - ويقول (القرطبي) ^(١) : ﴿وإذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعياً واعلم أن الله عزيز حكيم﴾ : اختلف الناس في هذا السؤال ، هل صدر من إبراهيم عن شك أم لا ؟ فقال الجمهور : لم يكن إبراهيم عليه السلام شاكاً في إحياء الله الموتى قط ، وإنما طلب المعاينة ، وذلك أن النفوس مستشرقة إلى رؤية ما أخبرت به قاله أبو عمر قال الأخفش : لم يرد رؤية القلب ، وإنما أراد رؤية العين وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير والربيع : سأل ليزداد يقيناً إلى يقينه قال ابن عطية : وترجم الطبري في تفسيره فقال : وقال آخرون : سأل ذلك ربه لأنه شك في قدرة الله تعالى ، وأدخل تحت الترجمة عن ابن عباس قال : ما في القرآن آية أرجى عندي منها وذكر عن عطاء بن أبي رباح أنه قال : دخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس ، فقال : يا رب أرني كيف تحيي الموتى ، وذكر حديث أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : [نحن

(١) الجامع لأحكام القرآن ، المجلد الثاني ، الجزء الثالث ، من ص ٢٩٧ - ٣٠٢ .

أحق بالشك من إبراهيم [الحديث . ثم رجح الطبري هذا القول ..
قلت : حديث أبي هريرة أخرجه البخاري ومسلم عنه : أن رسول
الله - ﷺ - قال : [نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال : رب أرني
كيف تحيي الموتى ، قال : أولم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن
قلبي ويرحم الله لوطاً ، لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت
في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي] قال ابن عطية : وما
ترجم به الطبري عندي مردود وما أدخل تحت الترجمة متناول :
فأما قول ابن عباس : (هي أرجى آية) فمن حيث فيها الإدلال
على الله تعالى ، ومسؤول الأحياء في الدنيا ، وليست مظنة ذلك
ويجوز أن يقول : هي أرجى آية لقوله تعالى : ﴿ أولم تؤمن ﴾ أي أن
الإيمان كافٍ لا يحتاج معه إلى تغيير وبحت وأما قول عطاء : دخل
قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس فمعناه : من حيث المعاينة
على ما تقدم وأما قول النبي - ﷺ - : نحن أحق بالشك من إبراهيم
فمعناه : أنه لو كان شاكاً لكنا نحن أحق به ، ونحن لا نشك ،
فإبراهيم - عليه السلام - آخرى ألا يشك فالحديث مبني على نفي
الشك عن إبراهيم والذي روى فيه عن النبي - ﷺ - أنه قال :
[ذلك محض الإيمان ، إنما هو في الخواطر التي لا تثبت وأما الشك
فهو توقف بين أمرين لا ميزة لأحدهما على الآخر ، وذلك هو المنفي
عن الخليل - عليه السلام - وإحياء الموتى إنما يشك بالسمع ، وقد كان
إبراهيم - عليه السلام - أعلم به ، بذلك على ذلك قوله : ﴿ ربى
الذي يحيى ويميت ﴾ (١) فالشك يبعد على من تثبت قدمه في

(١) من الآية ٢٥٨ من سورة البقرة في معاجلة إبراهيم للمردود تحت عنوان (ألم تر إلى
الذي حاج إبراهيم في ربه ..) بداية الآية .

الإيمان فقط ، فكيف بمرتبة النبوة والخلة والأنبياء معصومون من الكبائر ومن الصغائر التي فيها رذيلة إجماعا وإذا تأملت سؤاله وسائر الألفاظ للآية لم تعط شكاً وذلك أن الاستفهام بكيف إنما هو سؤال عن حالة شيء موجود فيستقرّر الوجود عند السائل والمستؤل ، نحو قولك : كيف علم زيد ؟ وكيف نسج الثوب ؟ ونحو هذا ، ومتى قلت : كيف ثوبك ؟ وكيف زيد ؟ فإنما السؤال عن حال من أحواله و(كيف) في هذه الآية إنما هي استفهام عن هيئة الإحياء ، والإحياء متقرر ، ولكن لما وجدنا بعض المبكرين لوجود شيء قد يعبرون عن إنكاره بالاستفهام عن حالة لذلك الشيء يعلم أنها لا تصح ، فيلزم من ذلك أن الشيء في نفسه لا يصح مثال ذلك أن يقول مدع : أنا أرفع هذا الجبل فيقول المكذب له : أرني كيف ترفعه ! فهذه طريقة مجاز في العبارة ، ومعناها : تسليم جدل ، كأنه يقول : افرض أنك ترفعه ، فأرني كيف ترفعه ! فلما كانت عبارة الخليل - عليه السلام - بهذا الأشعرارك المجازي خلص الله له ذلك ، وحمله على أن يتبين له الحقيقة ، فقال له : ﴿ أولم تؤمن قال بلى ﴾ فأكمل الأمر وتخلص من كل شك ، ثم علل - عليه السلام - سؤاله بالطمأنينة .

يقول القرطبي : هذا ما ذكره ابن عطية ، وهو بالغ ولا يجوز على الأنبياء - صلوات الله عليهم - مثل هذا الشك ، فإنه كفر ، والأنبياء مطلقون على الإيمان بالبعث وقد أخبر الله تعالى : أن أنبياءه وأوليائه ليس للشيطان عليهم سبيل ، فقال : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ ^(١) وقال اللعين : ﴿ إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ ^(٢) ، وإذا

(١) من الآية ٤٢ من سورة الحجر ومن الآية ٦٥ من سورة الإسراء .

(٢) من الآية ٤٠ من سورة الحجر .

لم يكن عليهم سلطنة فكيف يشككهم ! وإنما سأل أن يشاهد كيفية جمع أجزاء الموتى بعد تفريقها ، وإيصال الأعصاب والجلود بعد تفريقها ، فأراد أن يترقى من علم اليقين إلى عين اليقين ، فقله ﴿ أرنى كيف ﴾ طلب مشاهدة الكيفية وقال بعض أهالي المعاني : إنما أراد إبراهيم من ربه أن يريه كيف يحيى القلوب ، وهذا فاسد مردود بما تعقبه من البيان ذكره الماوردي وليست الألف في قوله ﴿ أولم تؤمن ﴾ ألف استفهام ، وإنما هي ألف إيجاب وتقرير .

﴿ قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾ أى : سبأتك ليطمئن قلبي بحصول الفرق بين المعلوم برهانا والمعلوم عيانا ، وطمأنينة القلب : هي أن يسكن فكره في الشيء المعتقد ، والفكر في صورة الإحياء غير محظور ، فأراد الخليل أن يعاين ، فيذهب فكره في صورة الإحياء وقال السدي وابن جرير : أولم تؤمن بأنك خليلي ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن قلبي بالخلقة ، وقيل : دعا أن يريه كيف يحيى الموتى ليعلم هل تستجاب دعوته فقال الله له : أولم تؤمن أني أجيب دعاءك ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن قلبي أنك تحيب دعائي .

واختلف في المحرك له على ذلك ، فقيل¹ : إن الله وعده أن يتخذ خليلًا ، فأراد آية على ذلك قاله السائب بن زيد وقيل : قول النمرود : أنا أحى وأميت وقال الحسن : رأى جيفة نصفها في البر توزعها السباع ، ونصفها في البحر توزعها دواب البحر ، فلما رأى تفريقها أحب أن يرى انضمامها ، فسأل ليطمئن قلبه برؤية كيفية الجمع كما رأى التفريق فقيل له : ﴿ فخذ أربعة من الطير ﴾ قيل : هي الديك والطاووس ، والحمام ، والغراب ذكر ذلك ابن إسحاق وقال مجاهد وابن جرير وعطاء بن يسار ، وابن زيد : وقال ابن

عباس مكان الغراب : الكركي وعنه أيضاً : مكان الحمام : النسر
 فأخذ هذه الطير حسب ما أمر ، وذكاها ، ثم قطعها قطعاً صغيراً ،
 وخلط لحوم البعض إلى لحوم البعض مع الدم والريش حتى يكون
 أعجب ، ثم جعل من ذلك المجموع انحطط جزءاً على كل جبل ،
 ووقف هو من حيث يرى تلك الأجزاء ، وأمسك رءوس الطير في
 يده ، ثم قال : تعالين يا ذن الله فتطائرت تلك الأجزاء ، وطار الدم
 إلى الدم ، والريش إلى الريش ، حتى التأمّت كما كانت أولاً ،
 وبقيت بلا رءوس ، ثم كرر النداء ، فجاءته سعيّاً ، أي : غدواً على
 أرجلهم قاله النحاس وكان إبراهيم إذا أشار إلى واحد منها بغير
 رأسه تباعد الطائر ، وإذا أشار إليه برأسه قرب ، حتى لقي كل طائر
 رأسه ، وطار يذن الله وقال الزجاج : المعنى : ثم اجعل على كل
 جبل من كل واحد جزءاً .

قال ابن عباس : أمر الله تعالى إبراهيم بهذا قبل أن يولده ، وقبل
 أن ينزل عليه الصحف والله أعلم .

٣ - ويقول (الطبري) ^(١) : القول في تأويل قوله : ﴿ وإذ قال
 إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن
 ليطعنن قلبي ﴾ واختلف أهل التأويل في سبب مسألة إبراهيم ربه أن
 يريه كيف يحيي الموتى ، فقال بعضهم : كانت مسأله ذلك ربه أنه
 رأى دابة قد تقسمتها السباع والطير ، فسأل ربه : أن يريه كيفية
 إحيائه إياها مع تفرق لحومها في بطون طير الهواء وسباع الأرض ؛
 ليرى ذلك عياناً فيزداد يقيناً برؤيته ذلك عياناً إلى علمه به خيراً ،
 فأراه الله ذلك مثلاً بما أخبر أنه أمر به . حدث بذلك عن قتادة

(١) جامع البيان ، المجلد الثالث ، الجزء الثالث ، ص ٣٣ ، ٣٤ .

وحدث عن الضحالة يقول : مر إبراهيم على دابة ميت فد بلى
وتقسمه الرياح والسباع ، فقام ينظر ، فقال : سبحان الله كيف
يحيى الله هذا ؟ وقد علم أن الله قادر على ذلك .

وقال آخرون : بل كان سبب مسألته ربه ذلك المناظرة والحاجة
التي جرت بينه وبين عمرود في ذلك حدث بذلك عن محمد بن
إسحاق .

وقال آخرون : بل كانت مسألته ذلك ربه عند البشارة التي أتته
من الله بأنه اتخذ له خليلاً ، فسأل ربه : أن يرهبه عاجلاً من العلامة له
على ذلك ليطمئن قلبه بأنه قد اصطفاه لنفسه خليلاً ويكون ذلك لما
عنده من اليقين مؤيداً .

يقول الطبري : (وقال آخرون : قال ذلك لربه ؛ لأنه شك في
قدرة الله على إحياء الموتى ..) (١) .

وهذا القول غير صحيح ، يحتاج إلى توضيح المقصود به ، ولم
يكلف الطبري نفسه مهمة الرد عليه بنفس الحماس الذي رد به
- على مثله - القرطبي ، وابن كثير ، وصاحب صفوة التفاسير ،
والنبوة والأنبياء مع ما في مخالفة ذلك لأنفاظ سؤال سيدنا إبراهيم
إذ ليس السؤال عن : هل أنت تحيي الموتى أم لا ؟ وإنما هو عن :
كيف تحيي الموتى ؟

يقول الطبري : وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية : ما صح به الخبر
عن رسول الله - ﷺ - أنه قاله ، وهو قوله : [نحن أحق بالشك من
إبراهيم] قال : رب أرني كيف تحيي الموتى ؟ قال : أولم تؤمن وأن

(١) جامع البيان ، المجلد الثالث ، الجزء الثالث ، ص ٣٤ ، ٤٠ .

تكون مسأله ربه ما سأله أن يريه من إحياء الموتى لعارض من الشيطان عرض في قلبه ، كالذى ذكرنا عن ابن زيد أننا من أن إبراهيم لما رأى الخوت الذى بعضه فى البر وبعضه فى البحر قد تعاوره دواب البر ودواب البحر وطير الهواء ألقى الشيطان فى نفسه ، فقال : متى يجمع الله هذا من بطون هؤلاء ؟ فسأل إبراهيم حينئذ ربه أن يريه كيف يحيى الموتى : ليعاين ذلك عياناً ، فلا يقدر ذلك الشيطان أن يلقي فى قلبه مثل الذى ألقى فيه عند رؤيته ما رأى من ذلك ، فقال له ربه : أو لم تؤمن ؟ يقول : أولم تصدق يا إبراهيم بأنى على ذلك قادر ؟ قال : بلى يارب ، لكن سألتك أن تربى ذلك ليطمئن قلبى فلا يقدر الشيطان أن يلقي فى قلبى مثل الذى فعل عند رؤيتى هذا الخوت حدثنى بذلك يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد .

﴿ قال فخذ أربعة من الطير ﴾ فذكر أن الأربعة من الطير : الديك ، والطاووس ، والغراب ، والحمام حدث من ذكر ذلك عن ابن حميد ، عن سلمة ، عن محمد بن إسحاق ، عن بعض أهل العلم : أن أهل الكتاب الأول يذكرون : أنه أخذ طاووساً ، وديكاً ، وغراباً ، وحماماً وحدث بذلك عن (مجاهد ، وابن جريج) وابن زيد قال : فأخذ طاووساً ، وحماماً ، وغراباً ، وديكاً ، مخالفةً أجناسها وألونها .

﴿ فصرهن إليك ﴾ : اضممهن إليك ، ووجههن نحوك ، ثم قطعهن ، ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً وحدث عن مجاهد : ﴿ فصرهن إليك ﴾ : انتفهن بريشهن ولحومهن تنقياً ، ثم اخلف لحومهن بريشهن وحدث عن قتادة : ﴿ فصرهن إليك ﴾ أمر نبي الله

عليه السلام - أن يأخذ أربعة من الطير فيذيبهن ، ثم يخلط بين لحومهن وريشهن ودمائهن .

﴿ ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيا ﴾
اختلف أهل التأويل في تأويل قوله : ﴿ ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ﴾ فقال بعضهم : يعني بذلك : على كل ربع من أرباع الدنيا جزءا منهن وحدث عن ابن عباس قال : اجعلهن في أرباع الدنيا ، ربعا هاهنا ، وربعا هاهنا ، وربعا هاهنا ، وربعا هاهنا ، ثم ادعهن يأتينك سعيا وعنه - في رواية أخرى - : قال : لما أوتقهن ذبيحن ، ثم جعل على كل جبل منهن جزءا وحدث عن قتادة قال : أمر نبي الله أن يأخذ أربعة من الطير فيذيبهن ، ثم يخلط بين لحومهن وريشهن ودمائهن ، ثم يجرئهن على أربعة أجبل فذكر لنا أنه شكل على أجنحتهن ، وأمسك برءوسهن بيده ، فجعل العظم يذهب إلى العظم ، والريشة إلى الريشة ، والبضعة إلى البضعة ، وذلك بعن خليل الله إبراهيم - عليه السلام - ثم دعاهن ، فأتينه سعيا على أرجلهن ، وبلغني كل طير برأسه ، وهذا مثل آتاه الله إبراهيم ، يقول : كما بعث هذه الأطيوار من هذه الخيال الأربعة كذلك بعث الله الناس يوم القيامة من أرباع الأرض ونواحيها وحدث بنحو ذلك عن الربيع وحدث عن ابن إسحاق ، عن بعض أهل العلم أن أهل الكتاب يذكرون : أنه أخذ الأطيوار الأربعة ثم قطع كل طير بأربعة أجزاء ، ثم عمد إلى أربعة جبال ، فجعل على كل جبل ربعا من كل طائر ، فكان على كل جبل ربع من الطاووس ، وربع من الديك ، وربع من الغراب ، وربع من الحمام ثم دعاهن ، فقال : تعالين يا ذن الله كما كنن فوثب كل ربع منها إلى صاحبه ، حتى اجتمعن ، فكان كل

طائر كما كان قبل أن يقطعه، ثم أقبلن سعيًا كما قال الله وقيل : يا إبراهيم، هكذا يجمع الله العباد، ويحيى الموتى للبعث من مشارق الأرض ومغاربها، وشامها، ومنها، فأراه الله إحياء الموتى بقدرته، حتى عرف ذلك بغير ما قال غرود من الكذب والباطل. وحدث بنحو ذلك عن ابن زيد.

وقال آخرون : بل معنى ذلك ثم اجعل على كل جبل من الأجيال التي كانت الأطيار والسباع التي كانت تأكل من لحم الدابة التي رآها إبراهيم ميتة، فسأل إبراهيم عند رؤيته إياها أن يريه كيف يحييها وسائر الأموات غيرها وقالوا : كانت سبعة أجيال^(١).

حدث من ذكر ذلك عن ابن جريج، قال : لما قال إبراهيم ما قال عند رؤيته الدابة التي تفرقت الطير والسباع عنها حين دنا منها، وسأل ربه ما سأل، قال : ﴿ فخذ أربعة من الطير ﴾ قال ابن جريج : فذبحها ثم خلط بين دمانهن، وريشهن، ولحومهن ﴿ ثم اجعل على كل جبل منهن جزء ﴾ حيث رأيت الطير ذهبت إلى كل قطرة من دم تطير إلى القطرة الأخرى، وكل ريشة تطير إلى الريشة الأخرى، وكل بضعة وكل عظم يطير بعضه إلى بعض من رؤوس الجبال، حتى لقيت كل جنة بعضها بعضا في السماء ثم أقبلن يسعين حتى وصلت رأسها وحدث بنحو ذلك عن السدي.

وقال آخرون : بل أمره الله أن يجعل ذلك على كل جبل حدث بذلك عن مجاهد من ثلاث طرق، وعن الضحاك من طريقين.

وجاء في تفسير غرائب القرآن، ورغائب الفرقان نظام الدين النيسابوري، بشامش جامع البيان ما يلي :^(٢).

(١) هكذا في جامع البيان. المجلد الثالث، ص ٣٩.

(٢) شامش جامع البيان، المجلد الثالث، الجزء الثالث، ص ٣٩-٣٩.

ذكروا في سبب سؤال إبراهيم وجوهاً :

الأول : قال الحسن والضحاك وقتادة وعطاء وابن جريج : إنه رأى جيفة مطروحة على شط النهر ، فإذا مد البحر أكل منها ذواب البحر وإذا جزر جاءت السباع فأكلت ، فإذا أكل السباع جاءت الطيور فأكلت وطارت فقال إبراهيم : رب أرني كيف تجمع أجزاء هذا الحيوان من بطون السباع والطيور وذواب البحر فقيل : أولم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن المطلوب بالسؤال : أن يصير العلم الاستدلالي ضرورياً .

الثاني : قال محمد بن إسحاق ، والقاضي : إنه في مناظرته مع عمرو لما قال : ربى الذى يحيى ويميت قال الكافران : أنا أحيى وأميت ، فأطلق محبوباً ، وقتل آخر فقال إبراهيم : ليس هذا بأحياء أو إماتة وعند ذلك قال : ﴿ رب أرني كيف تحيى الموتى ﴾ لتكشف هذه المسألة عند عمرو وأتباعه ، ويحول الإنكار عن قلوبهم وروى أن عمرو قال له : قل لربك : يحيى وإلا قتلتك فسأل الله ذلك وقوله : ﴿ ليظمنن قلبي ﴾ أى : بنجاتي من القتل ، أو ليظمنن قلبي بقوة حجتي وبرهاني .

الثالث : عن ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والسدي : أن الله تعالى أوحى إليه : إني أتخذ بشراً خليلاً فاستعظم ذلك إبراهيم عليه السلام - وقال : إلهي ما علامة ذلك ؟ فقال : علامته أنه يحيى الميت بدعائه فلما عظم مقام إبراهيم عليه السلام - في درجات العبودية ، وأداء الرسالة ، خطر بباله : أنى لعلنى أكون ذلك الخليل فسأل الله إحياء الموتى ، فقال الله : أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليظمنن قلبي على أنى خليل لك .

الرابع : لا يعد أن يقال : إنه لما جاء الملك إلى إبراهيم وأخبره بأن الله بعثك رسولا إلى الخلق، طلب المعجزة ليظمن قلبه على أن الآتي ملك كريم لا شيطان رجيم.

الخامس : لعل طالع الصحف المنزلة عليه : أن الله تعالى يحيى الموتى بدعاء عيسى، فطلب ذلك ليظمن قلبه أنه ليس أقل منزلة عند الله من عيسى، وأنه من أولاده.

السادس : أمر بذبح الولد، فمارع إلى ذلك، فقال : إلهي ! أمرني أن أجعل ذا روح بلا روح فامتثلت، فخرفتني بأن تجعل بدعائي فاقد الروح ذا روح ... (مرينا قول ابن عباس) : (أمر إبراهيم بهذا قبل أن يولد له) .

السابع : أراد أن يخصه الله بهذا التشريف في الدنيا، بأن جميع الخلائق يشاهدون الحشر في الآخرة.

الثامن : لعل إبراهيم لم يقصد إحياء الموتى، بل قصد سماع الكلام بلا واسطة وأما أن إبراهيم - عليه السلام - كان شاككا في المعاد فلا ينبغي أن يعتقد فيه ومن كفر النبي المعصوم فهو بالكفر أولى وكيف يظن ذلك إبراهيم - عليه السلام - وقوله : ﴿ بلى ﴾ اعتراف بالإيمان وقوله ﴿ ليظمن قلبي ﴾ كلام عارف طالب لمزيد من اليقين والشك في قدرة الله يوجب الشك في نبوة نفسه والذي جاء في الحديث من قوله صلى الله عليه : [نحن أحق بالشك من إبراهيم] فذلك أنه لما نزلت هذه الآية قال بعض من سمعها : شك إبراهيم ولم يشك تبينا لقول رسول الله - ﷺ - تواضعا منه، وتقديرا لإبراهيم على نفسه - [نحن أحق بالشك منه] .

والمعنى : أننا لم نشك ونحن دونه ، فكيف يشك هو ؟
وجاء في الفتوحات الإلهية ما يلي ^(١) : (... واختلفوا في سبب
هذا السؤال :

﴿ رب أرني كيف تحي الموتى ﴾ من إبراهيم ، فقيل : إنه مرَّ على
دابة ميتة - وهي جيفة حمار - وقيل : كانت حوتاً ميتاً ، وقيل : كان
رجلاً ميتاً بساحل البحر ، قيل : بحر طبرية فراها وقد توزعتها
دواب البحر والبر ، فإذا مد البحر جاءت الحيتان فأكلت منها ، وإذا
انحسر البحر جاءت السباع فأكلت منها ، فإذا ذهبت السباع جاءت
الطيور فأكلت منها فلما رأى ذلك إبراهيم تعجب منها ، وقال يارب
: إنى علمت أنك تجمعها من بطون السباع ، وحواصل الطيور ،
وأجواف الدواب ، فأرني كيف تحييها لأعاین ذلك فأزاد بقلبي
فعاين الله تعالى بقوله : ﴿ قال أولم تؤمن ﴾ ، يعنى : أولم تصدق ؟
﴿ قال بلى ﴾ يارب ، قد علمت وآمنت ، ﴿ ولكن ليطمئن قلبي ﴾
أى : ليسكن قلبي عند المعاينة ، أراد إبراهيم - عليه الصلاة والسلام -
أن يصير له علم اليقين عين اليقين ، لأن الخير ليس كالمعاينة .

وقيل : لما رأى الجيفة وقد تناوتها السباع والطيور ودواب البحر
تفكر : كيف يجتمع ما تفرق من تلك الجيفة ؟ ! وتطلعت نفسه إلى
مشاهدة ميت يحييه الله ، ولم يكن إبراهيم - عليه السلام - شاكاً في
إحياء الله الموتى ولا دافعاً له ، ولكن أحب أن يرى ذلك عياناً ، كما
أن المؤمنين يحبون أن يروا نبيهم محمداً - ﷺ - ويحسون رؤية الله ،
والجنة ، ويطلبونه ويسألونه في دعائهم مع الإيمان بصحة ذلك
وزوال الشك عنهم فكذلك أحب إبراهيم أن يصير الخير له عياناً .

(١) الفتوحات الإلهية ، المجلد الأول ، ص ٢١٥ وما بعدها .

وقيل : كان سبب هذا السؤال من إبراهيم أنه لما اجتمع على ثمود ، فقال إبراهيم : ﴿ ربى الذى يحى ويميت ﴾ فقال ثمود : ﴿ قال أنا أحى وأميت ﴾ فقتل أحد الرجلين وأطلق الآخر فقال إبراهيم : إن الله تعالى يقصد إلى جسد ميت فيحييه ، فقال ثمود : أنت عاينته ؟ فلم يقدر إبراهيم أن يقول نعم ، فانتقل إلى حجة أخرى ثم سأل إبراهيم ربه أن يريه كيف يحيى الموتى قال : أولم تؤمن ؟ قال : ولكن ليطمئن قلبى بقرة حجتى ، فإذا قيل أنت عاينته فأقول : نعم . قال ﴿ فخذ أربعة من الطير ﴾ فإن قلت لم خص الطير من بين الحيوانات بهذه الحالة ؟ قلت : لأن الطير صفته الطيران فى السماء ، وكانت همه إبراهيم إلى جهة العلو ، والوصول إلى الملكوت ، فكانت معجزته مشاكلة لهمته وعبرة (الكرخى) : خص الطير لأنه أقرب إلى الإنسان شبيها ، كتدوير الرأس ، والمشي على رجلين ، وأجمع خواص الحيوان : لأن فيه ما فى الحيوان مع زيادة كالطيران فى السماء ، والارتفاع فى الهواء ، والخليل - عليه السلام - كانت همته إلى العلو ، والوصول إلى الملكوت ، فجعلت معجزته مشاكلة لهمته وفائدة التقييد بأربعة فى الطير ، وفى الأجل بعده : (التقييد بالأربعة جاء فى القرآن الكريم للطير فقط ، ولم يأت فى القرآن الكريم تقييد الجبال بالأربعة ، فمن أين جاء به (الكرخى) ؟) .

الجمع بين الطبائع الأربعة فى الطير وبين مهاب الرياح من الجهات الأربع فى الأجل ... ﴿ فصرهن إليك ﴾ - بكسر الصاد وضمها - أى : أملهن إليك ، وقطعهن ، واخلط لحمهن وريشهن ، وأمره

بإماتتهم إليه - أى تقربهم منه - ليتحقق أوصافهم، حتى يعلم بعد الإحياء أنه لم ينتقل جزء منها عن موضعه الأول أصلاً.

﴿ثم اجعل على كل جبل﴾ من جبال أرضك قيل : كانت أربعة، كل واحد فى جهة من جهات إبراهيم... ﴿منهن جزءاً﴾ قيل كانت الأجزاء أربعة على كل جبل جزء، وقيل : كانت الجبال مبعة، والأجزاء كذلك ﴿ثم ادعهم﴾ أى قل لهم: تعالين يا ذن الله تعالى ﴿يايتك سعياً﴾ أى : مشياً سريعاً، ولم تأت طائفة ليتحقق أن أرجلها سليمة فى هذه الحالة فأخذ طاروساً، ونسراً، وغراباً، وديكاً وفعل بهن ما ذكر وأمسك رؤسهن عنده ودعاهن فتطايرت الأجزاء إلى بعضها حتى تكاملت ثم أقبلت إلى رؤسها فإن قلت : لم خصت هذه الأربعة ؟ قلت : فيه إشارة إلى ما فى الإنسان، ففي الطاروس إشارة إلى ما فى الإنسان من حب الزهو والجاه. وفى النسر إشارة إلى شدة الشغف بالأكل، وفى الديك إشارة إلى شدة الشغف بحب النكاح، وفى الغراب إشارة إلى شدة الحرص، ففي هذه الأربعة مشابهة للإنسان فى هذه الأوصاف وفى الاختصار عليها إشارة إلى أن الإنسان إذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق بأعلى الدرجات.

وإنما اقتصر فى الآية على حكاية أوامره تعالى له من غير تعرض لامتناله - عليه السلام - ولما ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى للإيدان بأن ترتب تلك الأمور على أوامره تعالى، واستحالة تخلفها عنه أمر جلى لا يحتاج إلى الذكر أصلاً.

وناهيك بالقصّة دليلاً على فضل الخليل، وحسن الأدب في السؤال حيث أراه ما سأل في الحال، وأدى (التعزير)^(١) ما أراه بعد مائه عام، انتهى ما جاء في الفتوحات الإلهية .

(١) التعزير : هو الذي عناه القرآن الكريم بقوله تعالى من سورة الشف : ﴿ أو كذاذى مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى حمارك ولجعلتك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير ﴿ الآية رقم ٢٥٩ قبل آية سؤال إبراهيم السامعة ﴿ وإذا قال إبراهيم رب أنسى كيف نحى آلئوتى ﴿ رقم ٢٦٠ وبعد الآية ٢٥٨ من نفس السورة : ﴿ ألم تر إلى الذى حجاج إبراهيم فى ربه أن أتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت . الخ ﴿ وهي آية قصيدة للمحتاج التى مررت بنا .

وقد جاءت هذه الآيات الثلاث متعاقبة ، وفى سورة واحدة ، للدلالة على إعجاز قدرة الله فى إحياء الموتى ، والموت والحياة وقد مهدت الايتين السابقتان لآية سؤال إبراهيم بتأكيد إيمان سيدنا إبراهيم بقدرة الله - سبحانه وتعالى - على إحياء الموتى وإيمانه بأن الله تعالى هو وحده الذى يحيى ويميت ، لما بعث سيدنا إبراهيم عن مجال الشك فى قدرة الله ، وفردده عز وجل - بأنه هو وحده الذى يحيى ويميت - وسبحان الله العظيم القادر على كل شئ ، ولا يعجزه شئ فى الأرض ولا فى السماء ، ولا يستعصى على قدرته أى عجب أو غريب ، قليل أو كثير ، صعب أو جليل .

رب هب لي من الصالحين

فبشرناه بغلام حليم

ميلاد سيدنا إسماعيل ، وإبعاده مع أمه إلى مكة

مكث إبراهيم - عليه السلام - في مصر فترة من الزمن بعد الذي حدث لزوجته (سارة) مع ملك مصر ، ونجاتها من محاولة اغتياله عليها .

وكانت مصر - كما هي - بلداً زراعياً ، تجود فيها الزراعة والمراعى كما كانت سوقاً كبيراً للاستهلاك الزراعى الذى شجع إبراهيم على التجارة ، فاشتغل بها ، وسعى فى تحصيل الرزق بكل جهد حتى كثر ماله ، ونمت تجارته ، وتضاعفت أنعامه وماشيته ولم يكن ينقص عليه عيشه سوى أن زوجته (سارة) لم تنجب له حتى ذلك الحين ، وناكد أنها عقيم لا تلد .

ورأى فى نفسه ميلاً إلى أن يهاجر من مصر ، فقرر أن يعود إلى الأرض المقدسة التى هاجر إليها من موطن ميلاده بعد محاولة إحراقه ، ونجاته من هذه المحاولة التى قضى فيها زمناً قبل أن يعمها الجفاف والقحط ، ويرحل إلى مصر ، واصطحب إبراهيم معه زوجته (سارة) وخادمتها (هاجر) واستاق معه أنعامه وماشيته ، وحمل ثروته التى حصل عليها من تجارته فى مصر ، واختار أن يكون مقامه فى (فلسطين) فى (بيت المقدس) بين الطائفة القليلة التى آمنت به .

يقول ابن كثير في «قصص الأنبياء»^(١) : (... ثم إن الخليل عليه السلام - رجع من بلاد مصر إلى أرض اليمن ، وهي الأرض المقدسة التي كان فيها ومعها أنعام وعبيد ومال جزيل ، وصحبتهم (هاجر) القبطية المصرية) .

وفي بيت المقدس قضى إبراهيم وزوجه (سارة) وخادماتها (هاجر) عشرين عاماً^(٢) وكانت سارة تعاني من إحساسها بالخروج من الإنجاب ، وهي ترى زوجها إبراهيم يتطلع في شوق أن يكون له أبناء ولا بد أن تكون قد أحست بما يعانيه ، وأن تكون قد سمعته وهو يتوجه إلى الله بالدعاء أن يرزقه ذرية صالحة ، فيقول : ﴿ رب هب لي من الصالحين ﴾ الآية ١٠١ من سورة الصافات .

وكانت ترى خادماتها (هاجر) وفيه ، كريهة ، مطيعة ، أمينة ، فوهبتها له ، وانفقت معه على أن يدخل بها أملاً أن تنجب له ابناً يشبع أبوته ، وتضئ به حياتهم واستجاب الله لأمنية (سارة) ودعاء إبراهيم ، فحملت (هاجر) من إبراهيم .

يقول الله تعالى في سورة الصافات : ﴿ فبشرناه بغلام حليم ﴾ الآية ١٠١ عقب دعاء إبراهيم : ﴿ رب هب لي من الصالحين ﴾ .

يقول الشيخ عبد الوهاب النجار : (كانت سارة زوج إبراهيم عاقراً لم تلد ، وكان ملك مصر قد أعطى (سارة) جارية مصرية (هاجر) وتألمت (سارة) إذ لم تجد لإبراهيم نسلاً وهي قد شاخت ولا يرجى لها أن تكون أما ، فأثمرت مع إبراهيم ، وكان عاقبة ذلك

(١) قصص الأنبياء ، ص ١٣٤ .

(٢) قصص الأنبياء لابن كثير ، ص ١٣٥ ، قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار : نقلاً عن

ابن كثير في تاريخه ص ٨٧ .

أن دخل إبراهيم على (هاجر) فأتت منه بـغلام هو (إسماعيل) عليه السلام وكان إبراهيم ابن ست وثمانين لما ولدت (هاجر) (إسماعيل) قبل مولد (إسحاق) بثلاث عشرة سنة (١) .

وجاء في «قصص القرآن» : (هاجر إبراهيم إلى فلسطين) من مصر (ومعه زوجته (سارة) وخادمتها (هاجر) واستاقوا معهم أنعامهم ، واحتملوا ما يملكون من مال جزيل ، وخير جليل وأقام وسط أهله وعشيرته وبين الطائفة القليلة التي آمنت به وكانت (سارة) عقيماً لا تلد ، وكان يحزنها أن ترى بعلمها الوفي يتطلع إلى النسل ، وقد أصبحت على حال لا يرجى فيها الولد ؛ فقد بلغت من الكبر عتياً فأشارت على زوجها أن يدخل بأمتهـا (هاجر) وهي الوفية الكريمة المطيعة الآمنة عليها تنجب ولدا تشرق به حياتهما ويسرى عنهما بعض ما يجدان من لوعة الوحدة ، ومرارة الوحشة ، فانصاع لرائيها ، وخضع لإشارتها ، فلما وهبته إياها ، أنجبت غلاماً زكياً هو (إسماعيل) فانتعشت نفس إبراهيم ، وقرت عينه ولعل (سارة) قد شاركت (إبراهيم) في سروره وشابته في بهجته (٢) .

وجاء في كتاب «النسوة والأنبياء» : (هاجر سيدنا إبراهيم من مصر إلى فلسطين ، ومعه زوجته (سارة) وأمتهـا (هاجر) وكانت (سارة) عقيماً لا تلد ، وكان يحزنها أن ترى زوجها وحيداً ليس له ولد ، وقد أصبحت هي على حال لا يرجى أن تأتي بعده بوليد ؛ لأنها قد جاوزت سن السبعين وبلغت من الكبر عتياً ، فأشارت على زوجها أن يدخل بأمتهـا بعد أن وهبتهـا له ؛ لعل الله يرزقه منها غلاماً

(١) قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار ، ص ٨٧ ، ٩٢ .

(٢) قصص القرآن ، ص ٥٦ .

زكياً ، تشرق به حياتهما ويكون عوناً لأبيه على تحمل مشاق الحياة ، فاستجاب إبراهيم لأبيه ، وخضع لإشارتها ، فلما تزوج (هاجر) أنجبت له غلاماً هو سيدنا (إسماعيل) عليه السلام ، وهناك انتعشت نفس إبراهيم بعد أن رزقه الله بهذا الغلام على كبر من السن ، حيث كان قد بلغ من العمر ٨٦ سنة ولعل (سارة) قد شاركت إبراهيم سروره (١) .

وابن كثير « في قصص الأنبياء » ينقل عن أهل الكتاب ما يلي : (إن إبراهيم - عليه السلام - سأل الله ذرية طيبة وإن الله بشره بذلك وإنه لما كان إبراهيم ببلاد المقدس عشرون سنة قالت (سارة) لإبراهيم - عليه السلام - : إن الله قد أحرمني من الولد ، فادخل على أمي هذه ، لعل الله يرزقني منها ولداً ، فلما وهبتها له دخل بها إبراهيم - عليه السلام - فحين دخل بها حملت منه ، قالوا : فلما حملت ارتفعت نفسها ، وتعاطمت على سيدتها فغارت منها (سارة) فشكت ذلك إلى إبراهيم ، فقال لها : (افعلی بها ما شئت) فخافت (هاجر) فزلت عند (عين) هناك ، فقال لها ملك من الملائكة : (لا تخافي فإن الله جاعل من هذا الغلام الذي حملت خيراً) وأمرها بالرجوع ، وبشرها أنها ستلد ابناً ، وتسميه (إسماعيل) فشكرت الله - عز وجل - على ذلك ، ولما رجعت وضعت (إسماعيل) عليه السلام ، قالوا : ولدته وإبراهيم من العمر ست وثمانون سنة ، قبل مولد (إسحاق) بثلاث عشرة سنة (٢) .

هذه الرغبة القوية من (سارة) لزوجها إبراهيم في أن يدخل بأمته

(١) النبوة والأنبياء ، ص ٢١٨ .

(٢) قصص الأنبياء لابن كثير ، ص ١٣٥ .

(هاجر) أملاً في أن تحمل (هاجر) منه وأمنيتها الصادقة في أن تنجب (هاجر) ولداً من إبراهيم تشرق به حياة سارة وإبراهيم، ويسرى عنهما بعض ما يجذانه من لوعة الوحدة، ومرارة الوحشة كما جاء في قصص القرآن.

وأملها الكبير في أن يرزق الله إبراهيم غلاماً ذكياً، تشرق به حياتهما (إبراهيم وسارة) ويكون عوناً لأبيه (إبراهيم) على تحمل مشاق الحياة كما جاء في كتاب النبوة والأنبياء، وتقديرها أن هذا (الولد) من (هاجر) إنما هو رزق يرزقها الله به كما جاء في قصص الأنبياء لابن كثير نقلاً عن أهل الكتاب.

كل ذلك يستدعي التأمل لأن سارة أرادت أن تملا حياتها مع إبراهيم بوجود نسل لإبراهيم من (هاجر) تعويضاً عن حرمانها من أن تنجب له نسلاً، مع أن النسل سوف يكون من (هاجر) وليس منها..

وقصة التأمل في تلك العبارة الأخيرة - كما جاءت في قصص الأنبياء لابن كثير، نقلاً عن بعض أهل الكتاب - : (فادخل على أمتي هذه، لعل الله يرزقني منها ولداً).

ومهما يكن من أمر فإنه لا يمكن أن تختلف (سارة) عن عموم النساء في الإحساس بالخزن والأسى من العقم وعدم الإنجاب، ومن الغيرة الشديدة من ضررتها الولود، ولا يمكن كذلك أن تختلف (هاجر) عن عموم النساء في التية والحيلة على ضررتها العقيم، وهي ترى نفسها وقد حققت لإبراهيم - زوجها - ما تصبو إليه نفسه من الأبناء لكل هذا ارتفعت نفس (هاجر) - وهي الخادمة -

وتعاطفت على سيدتها (سارة) ولكل هذا غارت (سارة) من خادمتها (هاجر) بعد أن حققت (هاجر) لإبراهيم ما عجزت عنه (سارة) وشكت (سارة) من تعاطف (هاجر) وتعالفها إلى إبراهيم، وكان إبراهيم يحب سارة حباً كبيراً، فقد كانت من أول من آمن به وبدعوته، وكانت ذات جمال باهر، ثم كانت - على رأى - ذات قراية عزيزة قوية لإبراهيم؛ بل كانت موضع رعاية من الله حين صانها وحفظها من محاولة الاعتداء عليها من ملك مصر.

فتعاطف معها، وقدر أحزانها ومشاعرها، واستجاب إلى ما أرادت أن تفعله بهاجر وإسماعيل.

ويذكر رواية التاريخ : أن (سارة) تضاعفت غيرتها من (هاجر) بعد أن أنجبت (هاجر) (إسماعيل) ولم تعد تطيق أن تراها تتعاطف وتتعالي عليها وهي تحمل وليدها إسماعيل أول أبناء إبراهيم، وتهدهده في حنان كما تفعل الأمهات.

جاء في قصص القرآن^(١) : (ولكن الغيرة لم تلبث أن دبت إلى قلب (سارة) بل عصفت بها أعاصير شديدة من الحزن والشجن، وعقدت عليها الكآبة سحابة مطقة، وأصبحت لا تطيق النظر إلى (الغلام) ولا تحمل رؤية (هاجر) فلم تجد دواء لعنتها، وكشفاً لذاتها إلا إقصاء (إسماعيل وأمه) عن دارها، وإبعادهما عن عينيها فتمنت على زوجها أن يذهب بهاجر وطفلها إلى أقصى الأماكن؛ حتى لا يصل صوتهما إلى سمعها، ولا تقضى برؤيتهما عينا، فأذعن إبراهيم لإرادتها، وكان الله أوحى إليه أن يطيع أمرها

(١) قصص القرآن، ص ٥٧، ٥٨.

واستجاب إلى رجاها، فركب دابته، واصطحب (الغلام وأمه) وسار ترشده إرادة الله، وتحدوه عنايته، وطال به السير، واستد الطريق، حتى وقف عند مكان البيت، فأنزل (هاجر وطفلها) في هذا المكان البلقع، وتركهما في تلك البقعة الجرداء، وهما ضعيفان لا يملكان شيئاً سوى (مزد) يد قليل من الطعام، و (سقاء) فيه شئ من الماء واستودعهما الله في هذا المكان، وقليل راجعاً فبعته أم (إسماعيل) وقالت: يا إبراهيم إلى أين تذهب؟ ولم تتركنا في هذا الوادى الموحش والمقفر؟ ولكنه لم يستمع إلى قولها، بل أبان لها أن ذلك أمر الله، وتلك إشارته فلا بد لها من الخضوع لحكمه، والتسليم بأمره فلما علمت بذلك استسلمت لأمر الله وركنت إلى رحمته، وقالت: لن يضيعنا، أما إبراهيم فإنه انحدر من تلك الربوة وهو يدعو الله أن يكأ وحيداً وفلذة كبده بعنايته ويحفظه برعايته ويقول: ﴿ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا﴾ (الآية ٣٧ من سورة إبراهيم) .

وجاء في كتاب «النبوة والأنبياء»^(١) (ولكن الغيرة لم تلبث أن دبت إلى قلب سارة بل عصفت بها أعاصير كثيرة من الحزن والألم، فحرمت الهدوء والهجوع، وأصبحت لا تطيق النظر إلى الغلام، ولا تتحمل رؤية أمه (هاجر) فلم تجد دواء لقلبها العليل إلا أن تطلب من إبراهيم أن يقصصها هي وولدها عن دارها، وأن

(١) النبوة والأنبياء، ص ٢١٩.

يعددهما عن عينيها، وكان الله أوحى إليه : أن يطيع أمرها ويستجيب إلى رجائها، وذلك لحكمة يريد بها الله، فأخذهما إبراهيم وسار بهما حتى بلغ جبال مكة، فوضعهما في ذلك المكان القفر الذي ليس فيه سمير ولا أنيس، فجعل لا يلتفت إليهما : مخافة أن تصده عن تنفيذ أمر الله فقالت له عند ذلك : آله أمرك بهذا ؟ قال : نعم، قالت : إذن لا يضيعنا، ولما ابتعد إبراهيم عن زوجته وولده قليلا التفت جهة البيت، ووقف يدعو بهذه الدعوات :

﴿ ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات فعلمهم يشكرون ﴾.

والشيخ عبد الوهاب النجار في كتابه «قصص الأنبياء» نقل هذه القصة كما هي في «سفر التكوين» من التوراة دون تعليق.

أما ابن كثير في كتابه «قصص الأنبياء» كذلك فقد نقل هذه الأحداث عن بعض أهل الكتاب، ولكنه أضافها بقوله : والمقصود أن (هاجر) لما ولد لها (إسماعيل) اشتدت غيرة (سارة) منها، وطلبت من الخليل أن يغيب وجهها عنها، فذهب بها وبولدها، فسار بهما حتى وضعهما حيث مكة اليوم، ويقال إن ولدها كان - إذ ذاك - رضيعا فلما تركها هناك وولى ظهره عنهما قامت إليه (هاجر) وتعلقت بشيابه، وقالت : يا إبراهيم، أين تذهب وتدنينا هنا وليس معنا ما يكفينا ؟ فلم يجبها فلما أخت عليه - وهو لا يجيبها - قالت له : آله أمرك بهذا ؟ قال : نعم، قالت : إذن لا

بضيعنا، وقد ذكر الشيخ أبو محمد بن أبي زيد في كتاب (النوادر) : أن (سارة) غضبت علي (هاجر) فحلفت : لنقطعن ثلاثة أعضاء منها فأمرها الخليل أن تلقب أذنيها وأن تخفضها، ففبر بقسمها، قال السهيلي : فكانت أول من اختن من النساء^(١). والقرآن الكريم لم يذكر عن ميلاد سيدنا إسماعيل سوى تلك الإشارة لأبيه سيدنا إبراهيم بـ (بغلام حلیم) هكذا دون ذكر اسم إسماعيل. كما جاء في سورة الصافات، الآية ١٠١ - ﴿ فبشرناه بغلام حلیم ﴾.

عقب دعاء إبراهيم في الآية التي سبقت هذه الآية : ﴿ رب هب لي من الصالحين ﴾ .

يقول الشيخ عبد الوهاب النجار في كتابه «قصص الأنبياء» : (لم تفصل قصة ولادة إسماعيل، ورزق والده به في القرآن الكريم، وإنما ذكرت في سفر التكوين، من التوراة مفصلة.

وأما التي ذكرت في القرآن الكريم فلم يذكر فيها اسم إسماعيل^(٢).

وكذلك لم تفصل في القرآن الكريم أحداث قصة ترحيل إسماعيل مع أمه (هاجر) إلى موضع مكة، وقريباً من المكان الذي بنى فيه المسجد الحرام، ومجاور البقعة التي نبع فيها ماء زمزم وذلك استجابة لرغبة (سارة) زوج سيدنا إبراهيم، وربما وحيا من الله - عز وجل - بهذا الترحيل.

(١) قصص الأنبياء، ص ٩٣.

(٢) قصص الأنبياء، ص ١٣٦.

يقول الشيخ عبد الوهاب النجار : (... رحلة إسماعيل إلى مكة لم تفصل في الكتاب الكريم ، ولم يذكر منها فيه سوى قوله تعالى - على لسان إبراهيم - : ﴿ ربنا إني أسكنت من ذريتني بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ﴾ (من الآية ٣٧ من سورة إبراهيم) والوادي الذي لا زرع فيه هو الوادي الذي به مكة اليوم .

ويقول : (ويظهر لي : أن إبراهيم دعا هذا الدعاء بعد بناء البيت)^(٢) .

وهذه قضية سوف نناقشها فيما بعد .

(٢) قصص الأنبياء ، ص ١٠٣ .

إسماعيل في مكة

وإذا كان القرآن الكريم لم يفصل قصة ميلاد سيدنا إسماعيل كما ذكرنا، ولم يفصل قصة ترحيل إسماعيل مع أمه هاجر إلى مكة. فإنه كذلك لم يذكر تفاصيل مراحل حياة إسماعيل في مكة، وإنما وردت آيات قرآنية كريمة تضمنت إشارات في ثنايا بعض الأحداث، صرح فيها باسم إسماعيل، كما في رفع القواعد من البيت الحرام وإعداده وتطهيره للطائفين والعاكفين والركع السجود، يقول الله تعالى في سورة البقرة : صدر الآية ١٢٧: ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل﴾ ويقول أيضاً في نفس السورة : شطر الآية ١٢٥ :

﴿وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود﴾ مع التصريح باسم إسماعيل في كونه ﴿كان صادق الوعد﴾ وأنه كان ﴿رسولا نبيا﴾ (وفضله على العالمين مع اليسع ويونس ولوط) ومدحه بأنه (من الصابرين، ومن الصالحين) مع إدريس وذى الكفل، ثم مدحه مع اليسع وذى الكفل بأنهم (من الأخيار).

يقول الله تعالى في سورة الأنعام، الآية ٨٥ :

﴿ وإسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلنا فضلنا على العالمين ﴾ ويقول في سورة مريم، الآية ٥٤ .

﴿واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا﴾. ويقول في سورة الأنبياء، الآية ٨٥ :

﴿وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين﴾ وأدخلناهم في رحمتنا إنهم من الصالحين﴾ ويقول في سورة ص الآية ٤٨ :

﴿واذكر إسماعيل وإلياس وذا الكفل وكل من الأخيار﴾.

وحين توجه سيدنا إبراهيم إلى الله بالحمد على أن وهبه على الكبر بالبنين. يقول الله تعالى في سورة إبراهيم، الآية ٣٩ :

﴿الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل﴾ وغير ذلك من الآيات القرآنية الكريمة التي ذكرت اسم سيدنا إسماعيل في أمور كثيرة مثل الوحي إليه مع الأنبياء والمرسلين.

بينما لم يصرح باسم إسماعيل في البعض الآخر من هذه الأحداث، كما في قصة الذبيح، اكتفاء - والله أعلم - بما يدل عليه سياق هذه الآيات، وما ورد فيها من إشارات تغني عن التصريح، كما سيوضح هذا فيما بعد.

أما كتاب «فتح الباري» - شرح صحيح البخاري (لابن حجر العسقلاني) والذي جمع أحاديث رسول الله - ﷺ - فإنه يتحدث عن رحلة إسماعيل مع أمه (هاجر) إلى مكة ، وعن الأحداث التالية التي عاصرها وارتبط بها إسماعيل في مكة في روايات لأحاديث عن ابن عباس ، والسيدة عائشة - رضي الله عنهما - :

١ - ترحيل هاجر وابنها إسماعيل إلى مكة .

- ٢ - مقامهما قرب موضع البيت الحرام .
- ٣ - قصة نبع ماء زمزم بعد سعي هاجر بين الصفا والمروة .
- ٤ - نزول قبيلة جرهم إلى جوارها وإسماعيل بعد أن أذنت لهم هاجر .
- ٥ - موت هاجر .
- ٦ - ثم زواج إسماعيل للمرة الأولى .
- ٧ - مجئ إبراهيم من الشام ليطالع أحوال ولده إسماعيل وأمه هاجر في مكة .
- ٨ - زواج إسماعيل للمرة الثانية - بعد طلاقه الزوجة الأولى - تنفيذاً لرأى والده إبراهيم .
- ٩ - مجئ إبراهيم - مرة أخرى - ليطالع أحوال ولده إسماعيل .
- ١٠ - وأخيراً قصة بناء إبراهيم وإسماعيل للبيت الحرام ورفعهما لقواعده، وأخفيف إليهما ما كان من أمر البيت الحرام في عهد آدم وما أحدثته فريش في بناء البيت منذ عهد النبي - ﷺ - إلى عهد العباسيين .

أما قصة الذبيح وما إذا كانت مرحلة من مراحل حياة إسماعيل في مكة، فمع أنها حدثت في مكة، وفي زمن بين أزمان هذه الأحداث - كما ستوضح فيما بعد - فقد تجاوزتها هذه الروايات، ولم تذكرها ضمن هذه الأحداث إلا أن (فتح الباري) تحدث عن هذه القصة في

موضع آخر ، في المجلد الثاني عشر ، في صفحات (٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩) في باب (رؤيا إبراهيم) وقوله تعالى : ﴿ فبشرناه بغلام حليم ﴾ فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين ﴾ فلما أسلما ونله للجبين ﴾ ونادياه أن يا إبراهيم ﴾ قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين ﴿ الآيات من ١٠١ - ١٠٥ من سورة الصافات .

وذلك . كما قلنا . دون أن يذكر اسم الذبيح بعد أن قال عنه في الآية السابقة : ﴿ فبشرناه بغلام حليم ﴾ .

وقد اعتمد المفسرون والمؤرخون على هذه الروايات إلى جانب ما جاء في القرآن الكريم ومن المؤرخين من اعتمد أيضاً على ما جاء في التوراة من تفصيل يستدعي التوقف عند أجزاء منه في وقائع هذه الأحداث ، ولهذا فقد رأيت أن أفرد لقصة الذبيح فصلاً مستقلاً بعد أن نعرض لما جاء في :

- ١ - شرح صحيح البخاري ، في كتاب « فتح الباري » .
- ٢ - وفي كتب بعض المفسرين والمؤرخين عن تلك الأحداث الأخرى ، وبخاصة منها بناء البيت الحرام ... والله المستعان .

أولاً : مع (فتح الباري)

ذكر البخاري أكثر من رواية لحديث ابن عباس - رضي الله عنه -

وأكثر من رواية لحديث السيدة عائشة رضي الله عنها .

نذكر - أولاً - من حديث ابن عباس أولى هذه الروايات :

يقول الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ^(١) تحت رقم : (٣٣٦٤) حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ، عن أيوب السخيتاني ، وكثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة عن سعيد بن جبير : قال ابن عباس : (أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل ، اتخذت منطقاً ، لتعفى أثرها على سارة .

ثم جاء بها إبراهيم ، وبابنها إسماعيل - وهي تُرضعه - حتى وضعها عند البيت : عند دوحه فوق زمزم ، في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ - أحد وليس بها ماء فوضعها هناك ووضع عندها (جراباً) فيه تمر ، و (سقاء) فيه ماء ، ثم قفى إبراهيم منطلقاً فتبعته أم إسماعيل ، فقالت : يا إبراهيم : أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء ؟ ! فقالت له ذلك مراراً ، وجعل لا يلتفت إليها ! فقالت له : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم ، قالت : إذن لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية - حيث لا

(١) فتح الباري ، شرح صحيح البخاري ، المجلد السادس ، ص ٣٩٦ - ٣٩٨ .

يرونه - استقبل بوجهه البيت ثم دعا هؤلاء الكلمات ، ورفع يديه ، فقال : ﴿ ربنا إني أسكنت من ذريتي بوادٍ غير ذي زرع ﴾ حتى بلغ ﴿ يشكرون ﴾ ^(١) وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل ، وتشرب من ذلك الماء ، حتى إذا نفد ما في السقاء عطشت ، وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يتلوى - أو قال : يتلطط - فأنطلقت كراهية أن تنظر إليه فوجدت (الصفا) أقرب جبل في الأرض يليها ، فقامت عليه ، ثم استقبلت الوادى تنظر : هل ترى أحدا ؟ فلم تر أحدا ، فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم أتت (المروة) فقامت عليها فنظرت هل ترى أحدا ، فلم تر أحدا ، ففعلت ذلك سبع مرات ، قال ابن عباس : قال النبي - ﷺ - : [فذلك سعي الناس بينهما] فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا ، فقالت صد - تريد نفسها - ثم تسمعت أيضا فقالت : قد أسمع ، إن كان عندك غوات ، فإذا هي بالملك عند موضع زمزم ، فبحث بعقبه - أو قال : بجناحه - حتى ظهر الماء ، فجعلت نحوذه وتقول بيدها هكذا ، وجعلت تغرف من الماء في سقائها ، وهو يغور بعد ما تغرف قال ابن عباس : قال النبي - ﷺ - : [يرحم الله أم إسماعيل ؛ لو تركت زمزم - أو قال : لو لم تغرف من الماء - لكانت زمزم عينا معينا] قال : فشربت وأرضعت ولدها ، فيقال لها الملك : لا تخافوا الضيعة ؛ فإن ها هنا بيت الله ينسب هذا الغلام وأبوه ، وإن الله لا يضيع أهله .

وكان البيت مرتفعا عن الأرض كالرابية ، تأتيه السيول فتأخذ عن

(١) الآية ٣٧ من سورة إبراهيم -

بجبهه وشماله، فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من (جرهم) - أو أهل بيت من (جرهم) - مقبلين من طريق (كداء) فنزلوا في أسفل مكة، فرأوا طائرا عائضا، فقالوا : إن هذا الطائر ليدور على ماء، لعهدهنا بهذا الرادى وما فيه ماء، فأرسلوا جريا أو جريرين فإذا هم بالماء، فرجعوا فأخبروهم بالماء، فاقبلوا - قال : وأم إسماعيل عند الماء - فقالوا : أتأذنين لنا أن نزل عندك ؟ فقالت : نعم، ولكن لا حق لكم في الماء، قالوا : نعم، قال ابن عباس : قال النبي - ﷺ - : الخالفني ذلك أم إسماعيل وهي تحب الأنس، فنزلوا وأرسلوا إليهم أهلهم فنزلوا معهم، حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم أوشب الغلام، وتعلم العربية منهم، وأنفسهم وأعجبهم حيث شب، فلما أدرك زوجته امرأة منهم وماتت أم إسماعيل.

فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته، فلم يجد إسماعيل، فسأل امرأته عنه، فقالت : خرج يبتغي لنا .

ثم سألهم عن عيشهم، وهيتهم، فقالت : نحن بشر، نحن في ضيق وشدة، فشكت إليه، قال : فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام، وقولي له (يغير عتبة بابه) فلما جاء إسماعيل - كأنه أنس شيئا - فقال : هل جاءكم أحد ؟ قالت : نعم، جاءنا شيخ كذا وكذا، فسألنا عنك، فأخبرته، وسألني : كيف عيشنا ؟ فأخبرته أنا في جهد وشدة، قال : فهل أوصاك بشئ ؟ قالت : نعم أمرني أن أفرا عليك السلام، ويقول : (غير عتبة بابك) قال : ذاك أبي، وقد أمرني أن أفارقك، الخفي بأهلك فطلقها، وتزوج منهم أخرى.

فلبت عنهم إبراهيم ما شاء، ثم أتاهم بعد فلم يجده، فدخل على

امرأته، فسألها عنه، فقالت : خرج يتغنى لنا، قال : كيف أنتم ؟
وسألها عن عيشهم ؟ وهيتهم ؟ قالت : نحن بخير وسعة وأنت
على الله، فقال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم، قال : فما شرايبكم ؟
قالت : الماء، قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء .

قال النبي - ﷺ - : [ولم يكن - يومئذ حيباً ، ولو كان لهم دعا
لهم فيه] قال : فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه .

قال : فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام، ومرتبه بثبت عتبة
بابه، فلما جاء إسماعيل قال : هل أناكم من أحد ؟ قالت : نعم،
أنا شيخ حسن الهيئة - وأنت عليه - فسألني عنك : فأخبرته،
فسألني : كيف عيشنا ؟ فأخبرته : أنا بخير .

قال : فأوصاك بشي ؟ قالت : نعم، هو يقرأ عليك السلام،
ويأمرك أن تثبت عتبة بابك، قال : ذاك أبي، وأنت العتبة، أمرني
أن أمسكك ثم ليث عنهم ما شاء الله .

ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى نبلاً له تحت دوحة قريباً من
زمزم، فلما رآه قام إليه، فصنعا كما يصنع الوالد بالولد، ثم قال :
يا إسماعيل : إن الله أمرني بأمر، قال : فأصنع ما أمرك وبك قال :
وتعينني ؟ قال : وأعينك، قال : فإن الله أمرني أن أبني ها هنا بيتاً
وأشار إلي أكمة مرتفعة على ما حولها، قال : فعند ذلك رفعوا
القواعد من البيت، فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة، وإبراهيم يبنى،
حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا (الحجر) فوضعه له، فأقام عليه وهو
يبنى، وإسماعيل يناوله الحجارة، وهما يقولان : ﴿ ربنا تقبل منا
إنك أنت السميع العليم ﴾ بقية الآية من سورة البقرة، وأولها :
﴿ وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ﴾ .

يقول ابن حجر في شرحه لهذا الحديث : (المنطقي : هو ما يشد به الوسط وكان السبب في أن (سارة) كانت وهبت (هاجر) لإبراهيم فحملت منه ، فلما ولدته غارت منها ، فحلفت لتقطعن منها ثلاثة أعضاء ، فاتخذت (هاجر) منطقاً ، فشدت به وسطها وهربت ، وجرت ذيلها لتخلف أثرها على (سارة) ويقال : إن إبراهيم شفع فيها ، وقال لسارة : حللي يمينك بأن تنفسي أذنيها ، وتخفضيها ، وكانت أول من فعل ذلك ، ويقال : إن سارة اشتدت بها الغيرة ، فخرج إبراهيم بإسماعيل وأمه إلى مكة لذلك ، وروى ابن إسحاق أن الله لما بوأ لإبراهيم مكان البيت فخرج بإسماعيل وهو طفل صغير وأمه ، قال : وحملوا - فيما حدث - على البراق حتى وضعهما عند دوحه . أي : (الشجرة الكبيرة) .

قوله : (فوق الزمزم) في رواية (فوق زمزم) وهو المعروف قوله : (في أعلى المسجد) أي مكان المسجد ؛ لأنه لم يكن حينئذ بني قوله : (وسقاء فيه ماء) السقاء - بكسر أوله - : قرية صغيرة ، وفي رواية إبراهيم بن نافع عن كثير التي بعد هذه الرواية (ومعها شنة) - بفتح الشين ، وتشديد النون - وهي القرية العتيقة قوله : (ثم قفي إبراهيم) أي ولّي راجعاً إلى الشام ، وفي رواية ابن إسحاق (فانصرف إبراهيم إلى أهله بالشام ، وترك إسماعيل وأمه عند البيت) . قوله : (فتبعته أم إسماعيل) في رواية ابن جريج (فادركته بكداء) وفي رواية عمر بن شبة عن سعيد بن جبيرة أنها (نادته ثلاثاً ، فأجابها في الثالثة ، فقالت له : من أمرك بهذا ؟ قال : الله) . قوله : (إذن لا يضيئنا) في رواية عطاء بن السائب (فقالت : لن يضيئنا) وفي رواية ابن جريج (فقالت : حسي)

وفي رواية إبراهيم بن نافع عن كثير المذكورة بعد هذا الحديث في الباب : (فقالت : رضيت بالله) . قوله : (حتى إذا كان عند الغيبة) - بفتح الغاء ، وكسر التثنية ، وتشديد الياء - وقوله : (من طريق كداء) - بفتح الكاف ممدود - هو الموضع الذي دخل النبي - ﷺ - مكة منه ، وهو معروف . قوله : ﴿ رب إني أسكنت ﴾ والأول هو الموافق للتلاوة . قوله : (حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت) زاد الفاكهي من حديث أبي جهم : (فاقنطع لبنها) وفي روايته : (وكان إسماعيل حينئذ ابن سنتين) . قوله : (فجعلت تنظر إليه يتلوى أو قال : يتلطف) ومعنى يتلطف : يتمرغ ويضرب بنفسه الأرض وفي رواية عطاء بن السائب (لما ظمى إسماعيل جعل يضرب الأرض بعقبه) وفي رواية إبراهيم بن نافع (كأنه يشغ الموت) أي يشفق ، ويعلو صوته وينخفض كالذي ينازع . قوله : (ثم استقبلت الوادي) في رواية عطاء بن السائب (والوادي يومئذ عميق) وفي حديث أبي جهم (تستغيث ربها وتدعوه) . قوله : (ثم سعت سعي الإنسان المجهود) أي الذي أصابه الجهد ، وهو الأمر المشق قوله : (سبع مرات) في حديث أبي جهم : (وكان ذلك أول ما سعى بين الصفا والمروة) وفي رواية إبراهيم بن نافع أنه (كانت في كل مرة تتفقد إسماعيل وتنتظر ما حدث له بعدها وقال في روايته : (فلم تقرها نفسها) أي : لم تركها نفسها مستقرة فتشاهده في حال الموت ، فرجعت ، وهذا في المرة الأخيرة . قوله : (فقالت : صه) كأنها خاطبت نفسها ، فقالت لها : اسكني ، وفي رواية إبراهيم بن نافع وابن جريج (فقالت : أعشى إن كان عندك خير) .

قوله : (إن كان عندك غواث) وحكى ابن الأثير ضم أوله ، والمراد به على هذا الحديث : المستغيث . قوله : (فإذا هي بالملك) في رواية إبراهيم بن نافع وابن جريج : فإذا جبريل ، وفي حديث علي بن عبد الطرى (فإذاها جبريل ، فقال : من أنت ؟ قالت : أنا هاجر أم ولد إبراهيم قال : فإلى من وكلكما ؟ قالت : إلى الله ، قال : وكلكما إلى كاف) قوله : (فبحث بعقبه أو قال : بجناحه) وفي رواية إبراهيم بن نافع (فقال بعقبه هكذا وغمز عقبه بالأرض) وفي رواية ابن جريج (فركض جبريل برجله) وفي حديث علي (فحصى الأرض بإصبعه فبعت زمزم) . قوله : (حتى ظهر الماء) في رواية ابن جريج (ففاض الماء) وفي رواية ابن نافع (فانبثق الماء) أى : تفجر . قوله : (فجعلت غوضه) أى : تجعله مثل الغوض وفي رواية ابن نافع (فدهشت أم إسماعيل ، فجعلت تحفر) وفي رواية عطاء بن السائب (فجعلت تفحص الأرض بيديها) . قوله : (وتقول بيدها هكذا) هو حكاية فعلها ، وهذا من إطلاق القول على الفعل ، وفي حديث علي (فجعلت تحبس الماء ، فقال : دعيه فإنها رواء) . قوله : (لو تركت زمزم أو قال : لو لم تعرف من زمزم) في رواية ابن نافع (لو تركته) وهذا القدر صرح ابن عباس برفعه إلى النبي ﷺ . وفيه إشعار بأن جميع الحديث مرفوع . قوله : (عينا معينا) أى : ظاهرا جاريا على وجه الأرض ، قال ابن الجوزى : كان ظهور زمزم نعمة من الله محضنة بغير عامل ، فلما خالطها تحريط هاجر داخلها كسب البشر ، فقصرت على ذلك ، فأغنى ذلك عن توجيه (تذكير) معين مع أن الموصوف وهو (المعين) مؤنث وفي رواية ابن نافع (كان الماء ظاهرا) فعلى هذا فقوله (معينا) صفة الماء ، فلذلك

ذكره . قوله : (لا تخافوا الضيعة) أى الهلاك ، وفى حديث أبى جهم (لا تخافوا أن ينفد الماء) وفى رواية على بن الوازع ، عن أيوب ، عن أنسكهى (لا تخافى على أهل هذا الوادى ظمأ ، فإنها عين يشرب بها ضيفان الله) زاد فى حديث أبى جهم (فقالت : يشرك الله بخير) . قوله : (فإن هذا بيت الله) فى رواية (فإن ههنا بيت الله) . قوله : (يبنى هذا الغلام) كذا فيه بحذف المفعول وفى رواية الإسماعيلى (يبنى) زاد ابن إسحاق فى روايته (وأشار لها إلى البيت ، وهو يومئذ مدرة حمراء ، فقال : هذا بيت الله العتيق ، واعلمى أن إبراهيم وإسماعيل يرفعانه) . (وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالرابية) وروى ابن أبى حاتم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : (لما كان زمن الطوفان رفع البيت ، وكان الأنبياء يحجونه ، ولا يعلمون مكانه ، حتى بواه الله لإبراهيم ، وأعلمه مكانه) وروى البيهقى عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : (بعث الله جبريل إلى آدم ، فأمره ببناء البيت ، فبناه آدم ، ثم أمره بالطواف به وقيل له : أنت أول الناس ، وهذا أول بيت وضع للناس) وروى عبد الرزاق عن ابن جريج ، عن عطاء : (أن آدم أول من بنى البيت وقيل بنته الملائكة قبله) وعن وهب بن منبه : (أول من بناه : شيث بن آدم) والأول أنبت . (فكانت) أى هاجر (كذلك) أى : على الحال الموصوفة ، وفيه إشعار بأنها كانت تتغذى بماء زمزم فيكفيها عن الطعام والشراب . (حتى مرت بهم رفقة من جرهم) : هو ابن قحطان بن عامر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح وقيل : ابن يقطن وكان جرهم - يومئذ - بواد قريب من مكة . (فرأوا طائراً عاتفاً) هو الذى يحوم حول الماء ، ويتردد ولا يمضى عنه عاتفاً :

بالعين والفاء (فأرسلوا جرياً) أى : رسولاً وقد يطلق على الوكيل ،
 وعلى الأجير قيل : سمي بذلك لأنه يجرى مسجراً أو يرسله أو
 موكله ، أو لأنه يجرى مسرعاً فى حوائجه ، وفى رواية إبراهيم بن
 نافع : (فأرسلوا رسولاً) (فألقى ذلك) أى : وجد (أم إسماعيل
 وهى ثعب الأنس) ضد الوحشة (بضم الهمزة) والإنس - بكسر
 الهمزة - ثعب جنسها . (وشب الغلام) أى : إسماعيل ، وفى رواية
 حديث أبى جهم : (ونشأ إسماعيل بين ولدانهم) (وتعلم العربية
 منهم) فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربياً وفيه تضعيف
 لقول من روى : أنه أول من تكلم بالعربية وقد وقع ذلك من
 حديث ابن عباس عند الحاكم فى «المستدرک» بلفظ : (أول من نطق
 بالعربية إسماعيل) وروى الزبير بن بكار من حديث على : (أول
 من فتن الله لسانه بالعربية المبينة إسماعيل) وبهذا التقيد يجمع بين
 الخبرين ، ويحتمل أن تكون الأولية فى الحديث مفيدة بإسماعيل
 بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد إبراهيم ، فإسماعيل أول من نطق
 بالعربية من ولد إبراهيم . (وأنفسهم) أى : كثرت رغبتهم فيه ،
 وقال الكرماتى : أنفسهم : أى وعبهم فى مصاهرته لنفاسته عندهم .
 (زوجوه امرأة منهم) عن ابن إسحاق أن اسمها «عمارة بنت سعد»
 وحكى السهلبلى : أن اسمها «جدى بنت سعد» وعند عمر بن شبة :
 أن اسمها «حبي بنت أسعد» (ومات هاجر) أى : فى خلال ذلك .
 (فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل) فى رواية عطاء بن السائب :
 (فقد إبراهيم وقد مات هاجر) (يطالع تركته) أى : يتفقد حال ما
 تركه هناك قال (ابن التين) : هذا يشعر بأن الذبيح إسحاق
 لأن المأمور بذبحه كان عندما بلغ السعى وقد قال فى هذا الحديث :

(إن إبراهيم ترك إسماعيل رضيعاً، وعاد إليه وهو متزوج، فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث أنه عاد إليه في خلال ذلك بين زمانى الرضاع والتزويج وتعقب : بأن ليس في الحديث نفي هذا الجنى، فيحتمل أن يكون جاء، وأمر بالذبح، ولم يذكر في الحديث، قلت : وقد جاء ذكر مجيئه بين الزمانين في خبر آخر، ففى حديث أبى جهم : (كان إبراهيم يزور هاجر كل شهر على اليراق، يغدو غدوة فيأتى مكة، ثم يرجع فيسقى في منزله بالشام). وروى الفاكهى من حديث على بإسناد حسن نحوه، وأن إبراهيم كان يزور إسماعيل وأمه على «اليراق» فعلى هذا فقوله : (فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل) أى بعد مجيئه قبل ذلك مراراً والله أعلم. قوله (فقالت : خرج يبنى لنا) أى يطلب لنا الرزق، وفى رواية ابن جريج : «وكان عيش إسماعيل الصيد، يخرج فيتصيد» وفى حديث أبى جهم : «وكان إسماعيل يرعى ماشيته، ويخرج متكباً قوسه، فيرمى الصيد» وفى حديث ابن إسحاق : «وكانت مسارحة التى يرعى فيها السدرة من نواحي مكة». قوله : (ثم سألتها عن عيشهم) زاد فى رواية عطاء بن السائب وقال : هل عندك ضيافة. قوله : (فقالت : نحن بشر، نحن فى حريق وشدة فشكت إليه) فى حديث أبى جهم فقال لها : هل من منزل ؟ قالت : لا ها الله إذن، قال : فكيف عيشكم ؟ قال : فذكرت جهداً، فقالت : أما الطعام فلا طعام، وأما الشاة فلا تحلب إلا المصر - أى الشخب - وأما الماء فعلى ما ترى من الغلظ والشخب : السيلان. قوله : (جاءنا شيخ كذا وكذا) فى رواية عطاء بن السائب كالمستخفة بشأنه. قوله : (عتبة بابك) كناية عن المرأة، وسماها بذلك لما فيها من

الصفات الموافقة لها ، وهو حفظ الباب ، وصون ما هو داخله ،
 وكونها محل الوط قوله : (وتزوج منهم امرأة أخرى) ذكر
 الواقدي . وتبعه المسعودي ، ثم السهيلي - : أن اسمها (سامة) بنت
 مهلهل بن سعد وقيل : اسمها (عاتكة) ورأيت في نسخة قديمة من
 كتاب مكة لعمر بن شبة أنها (بشامة) بنت مهلهل بن سعد بن
 عوف ، قال وقيل اسمها (جدة) بنت الحارث بن مضاض ، وحكى
 ابن سعد عن ابن إسحاق : أن اسمها (رعلة) بنت مضاض بن
 عمرو الجرهمية ، وعن الكلبي : أنها (رعلة) بنت يشجب بن
 يعرب بن لوذان بن جهم وذكر الدارقطني في « المختلف » أن اسمها
 (السيدة) بنت مضاض وحكاها السهيلي أيضا ، وفي حديث أبي
 جهم : (ونظر إسماعيل إلى بنت مضاض بن عمرو فأعجبته ،
 فخطبها إلى أبيها ، فزوجها) وحكى محمد بن سعد الجواني : أن
 اسمها (هالة) بنت الحارس وقيل (الحنفاء) وقيل (سلمى) قوله :
 (نحن بخير وسعة) في حديث أبي جهم « نحن في خير عيش ،
 نحمد الله ، ونحن في لبن كثير ، ولحم كثير ، وماء طيب » .

(ما طعامكم ؟ قالت : اللحم قال : ما شرايكم ؟ قالت : الماء) في
 حديث أبي جهم ذكر الذين مع اللحم والماء (اللهم بارك لهم في
 اللحم والماء) في رواية إبراهيم بن نافع : « اللهم بارك لهم في
 طعامهم وشرايهم » قال : قال أبو القاسم - رحمته - : « بركة بدعوة
 إبراهيم » وفيه حذف ، تقديره : « في طعام أهل مكة وشرايهم
 بركة » فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقا) وفي
 حديث أبي جهم : (ليس أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة إلا
 اشتكى بطنه) وزاد في حديثه - وكذا في حديث عطاء بن السائب

نحوه . : (فقالت : أنزل - رحمك الله - فاطمهم واشرب قال : إني لا أستطيع النزول قالت فإني أراك أشعث ، أفلا أغسل رأسك وأدهنه ؟ قال : بلى إن شئت ، فجاءته بالمقام - وهو يومئذ أبيض مثل اللؤلؤة - وكان في بيت إسماعيل مثقي ، فوضع قدمه اليمنى ، وقدم لها شق رأسه - وهو على دابته - فغسلت شق رأسه الأيمن فلما فرغ حولت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى ، وقدم إليها رأسه ، فغسلت شق رأسه الأيسر ، فالأثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والإصبع) . وعند الفاكهي عن ابن جريج ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : « إن سارة داخلتها غيرة ، فقال لها إبراهيم : لا أنزل حتى أرجع إليك » ونحوه في رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة . (هل أتاكم من أحد) في رواية عطاء بن السائب : « فلما جاء إسماعيل وجد ريح أبيه ، فقال لامرأته : هل جاء أحد ؟ قالت : نعم ، شيخ أحسن الناس وجهاً ، وأطيبهم ريحاً » (ثبت عتبة بابه) زاد في حديث أبي جهم : « فإنها صلاح المنزل » (أن أمسكك) زاد في حديث أبي جهم : « ولقد كنت على كريمة ، وقد ازددت على كرامة فولدت لإسماعيل عشرة ذكور » زاد معمر في روايته : « فسمعت رجلاً يقول : « كان إبراهيم يأتي على البراق » يعني في كل مرة وفي رواية عمر بن شبة : « وأعجب إبراهيم بجدة بنت الخارث ، فدعا لها بالبركة » . (ثم لبث عنهم ما شاء الله ، ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى نبلاً له) النبيل : السهم قبل أن يركب في نصله وريشه ، وهو السهم العربي ، ووقع عند الخاكم من رواية إبراهيم بن نافع في هذا الحديث : « بصلح بيتا له » والذي جاء في البخاري الموافق لغيرها من الروايات . (تحت دوحه قرية من زمزم) هي التي

نزل إسماعيل وأمه تحتها أول فدومهما، كما تقدم (فلما رآه قام إليه، فصنعا كما يصنع الوالد بالولد، والولد بالوالد) يعني من الأعناق والمصافحة وتقبيل اليد، ونحو ذلك. (ثم قال : يا إسماعيل إن الله أمرني بأمر) وفي رواية إبراهيم بن نافع : إن ربك أمرني أن أبني له بيتا، ووقع في حديث أبي جهم : « إن عمر إبراهيم يومئذ مائة سنة، وعمر إسماعيل ثلاثون سنة ».

(قال : فاصنع ما أمرك ربك قال : وتعيني ؟ قال : وأعينك) في رواية إبراهيم بن نافع : « إن الله أمرني أن تعيني عليه قال : أن أفعل » قال ابن التين : « يحصل أن يقال : أمره الله أن يبني أولا وحده، ثم أمره أن يعينه إسماعيل، قال : فيكون الحديث الثاني متأخرا بعد الأول، قلت : ولا يخفى تكلفه، بل الجمع بينهما ممكن، بأن يكون أمره أن يبني، وأن إسماعيل يعينه فقال إبراهيم لإسماعيل : إن الله أمرني أن أبني البيت وتعيني، وتخلل بين قوله : (أبني البيت) وبين قوله : (وتعيني) قول إسماعيل : (فاصنع ما أمرك ربك) قال : فإن الله أمرني أن أبني ها هنا بيتا - وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها) وللفاكي من حديث عثمان : « فبناها إبراهيم وإسماعيل، وليس معهما يومئذ غيرهما » يعني : في مشاركتيهما في البناء، وإلا فقد كان قد نزل الجرحميون مع إسماعيل (فبعد ذلك رفعا القواعد من البيت) في رواية أحمد عن عبد الرزاق عن معمر، عن أيوب، عن سعيد، عن ابن عباس : « إن القواعد كانت في الأرض السابعة » وعن طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس : « رفع القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك » ومن طريق عطاء قال : « قال آدم : يارب إني لا أسمع أصوات الملائكة، قال : أبني لي بيتا،

ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف بيحي الذي في السماء» وفي حديث عثمان وأبي جهم : «بلغ إبراهيم من الأساس - أساس آدم - وجعل طوله في السماء تسعة أذرع ، وعرضه في الأرض - يعني دوره - ثلاثين ذراعاً ، وكان ذلك بذراعهم ، زاد أبو جهم : «و أدخل الحجر في البيت ، وكان قبل ذلك زرباً لغنم إسماعيل ، وإنما بناه بحجارة بعضها على بعض ، ولم يجعل له سقفاً ، وجعل له باباً ، وحفر له بئراً عند بابه خزانة للبيت ، يلقى فيها ما يهدي للبيت» .

وفي حديثه أيضاً : «أن الله أوحى إلى إبراهيم أن اتبع السكينة ، فحلفت على موضع البيت كأنها سحابة ، فحفر ا يريذان أساس آدم الأول ، وفي حديث علي عند الطبري والحاكم : «رأى على رأسه - في موضع البيت - مثل الغمامة ، فيه مثل الرأس ، فكلمه ، فقال : يا إبراهيم : ابن علي ظلي - أو علي قدرى - ولا تزد ، ولا تنقص وذلك حين يقول الله : ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ﴾ الآية ونكلمتها : ﴿ أَنْ لَا تَشْرِكْ بِي شَيْئاً وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾ (الآية ٢٦ من سورة الحج) .

(فجعل إسماعيل يأنى بالحجارة وإبراهيم يبنى ، حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر) يعني المقام ، وفي رواية إبراهيم بن نافع : «حتى ارتفع البناء ، وضعف الشيخ عن نقل الحجارة ، فقام على حجر المقام ، زاد في حديث عثمان : «ونزل عليه الركن والمقام ، فكان إبراهيم يقوم على المقام يبنى عليه ، ويرفعه له إسماعيل ، فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه ، وأخذ المقام فجعله لاحقاً بالبيت ، فلما فرغ إبراهيم من بناء الكعبة جاء جبريل فأراه المناسك كلها ، ثم قام إبراهيم على المقام ، فقال : (يا أيها الناس

أجيبوا ربكم) فوقف إبراهيم وإسماعيل تلك المواقف، وحججه إسحاق ومسارة من بيت المقدس ثم رجع إبراهيم إلى الشام، فمات بالشام وروى الفاكهي عن طريق مجاهد، عن ابن عباس، قال: (يا أيها الناس كتب عليكم الحج) فأسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء، فأجابه من آمن، ومن كان سبق في علم الله أنه يحج إلى يوم القيامة: (لبيك اللهم لبيك) وفي حديث أبي جهم: (ذهب إسماعيل إلى الوادي يطلب حجرا، فنزل جبريل بالحجر الأسود، وقد كان رفع إلى السماء حين غرقت الأرض، فلما جاء إسماعيل فرأى الحجر الأسود قال: من أين هذا؟ من جاء به؟ قال إبراهيم: (من لم يكن لي إليك ولا إلى حجرك) ورواه ابن أبي حاتم، عن طريق السدي نحوه وأنه كان بالهند، وكان ياقوته بيضاء، مثل (الثغامة) وهي - بالثاء والفاء - : طير أبيض كبير.

وروى الفاكهي عن طريق أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: (والله ما بنياه بقصة ولا مدر، ولا كان لهما من السعة والأعران ما يسقفانه) ومن حديث علي: (كان إبراهيم يبني كل يوم ساقاً) ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: عنه وعن ابن أبي حاتم: (أنه كان بناه من خمسة أجبل: من حراء، وثبير، ولبنان، وجبل الطور، وجبل الخمر) (يفتح الحاء): هو جبل بيت المقدس).

وقال عبد الرزاق عن ابن جريج، عن عطاء: (إن آدم بناه من خمسة أجبل: حراء، والطور زيتا، والطور سينا، والجودي، ولبنان وكان يرضه من حراء).

ومن طريق محمد بن طلحة قال : (سمعت أنه أسس البيت من ستة أجيل : من أبي قبيس ، ومن الطور ، ومن قدس ، ومن ورفان ، ومن رضوى ، ومن أحد)^(١).

بهذا ينتهى شرح ابن حجر العسقلاني لحديث ابن عباس فى رواياته المتعددة ، ولنا على بعض ما جاء فيه هذه التوقفات أو الملاحظات التالية :

(الملاحظة الأولى) :

أن معظم ألفاظ رواية الحديث لابن عباس^٣ ، ولم يقل ابن عباس : (قال أو عن رسول الله - ﷺ - بدليل قوله فى ثانيا الحديث : قال رسول الله - ﷺ - : [ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه] وقوله : قال رسول الله - ﷺ - [يرحم الله أم إسماعيل ، لو تركت زمزم - أو قال : لو لم تغرف من الماء لكنت زمزم معنا] وقوله : قال النسي - ﷺ - [فذلك سعى الناس بينهما] وكذلك فى رواية إبراهيم بن نافع : قال : قال أبو القاسم - ﷺ - : [بركة بدعوة إبراهيم] وعن هذا يقول ابن كثير - فى تفسيره - : والحديث - والله أعلم - إنما فيه مرفوع أماكن صرح بها ابن عباس عن رسول الله - ﷺ -^(٢).

ويقول فى «قصص الأنبياء» : وهذا الحديث من كلام ابن عباس ، وموضح برفع بعضه^(٣).

(١) فتح البارى ، شرح صحيح البخارى ، إجملة الأساس ، ص ٤٠٠ إلى ٤٠٧ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ، الجزء الأول ، ص ١٣٩ .

(٣) قصص الأنبياء ، ص ١٣٩ .

ولهذا فإن قول ابن عباس : (حتى إذا كان أهل أبيات فيهم زوجه امرأة منهم لما أدرك وماتت أم إسماعيل ليس نصاً دقيقاً حاسماً في ترتيب هذين الحديثين : موت هاجر ، ثم زواج إسماعيل ، بدليل قول ابن حجر : شارح الحديث : (وماتت هاجر أمي : في خلال ذلك) فلم يحدد زمن موتها : قبل زواج ابنها إسماعيل ، أو بعده ؟ ودليل ثان في قوله : (فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل ، يطالع تركته ، فلم يجد إسماعيل ، فسأل (امرأته) عنه) فلو أن (هاجر) كانت موجودة لكان إبراهيم - زوجها وأبو ابنها - قد حرص على لقائها ، وسؤالها هي وابنتها إسماعيل ، ولكنه بدلاً من هذا سأل امرأة إسماعيل عنه ، فدل هذا على أن أم إسماعيل لم تكن موجودة بعد زواج إسماعيل ، ويلزم أن يكون زواج إسماعيل قد تم بعد موت أمه (هاجر) مع ملحظ آخر في قوله : (حتى إذا كان أهل أبيات فيهم زوجه) فإن كانت أمه في ذلك الحديث العزيز على كل أم ؟ وأين دورها في خطبة هذه المرأة لابنها البكر الوحيد إسماعيل ؟ مما يؤكد ما اعتمدنا عليه في ترتيب هذه الأحداث ، إضافة إلى احتمال أن يكون موت هاجر بعد زواج ابنهما في المرة الأولى والله أعلم .

(الملاحظة الثانية) :

أن تسلسل الأحداث في حياة إسماعيل بحكمة كما يلي :

١ - إبعاد إسماعيل وأمّه هاجر إلى مكة .

٢ - سعى هاجر بين الصفا والمروة ، ثم نبع ماء بئر زمزم .

٣ - نزول قبيلة جرهم إلى جوار هاجر وابنها إسماعيل قرب ماء

زمزم ، بعد أن أذنت لهم هاجر .

٤ - موت هاجر أم إسماعيل وزواج إسماعيل بعد موتها .

٥ - رفع إبراهيم وإسماعيل لقواعد البيت الحرام ، وإتمام بنائه وذلك دون ذكر لقصة رؤيا إبراهيم بذبح ولده البكر : إسماعيل وهي ملاحظة فيه إليها ابن كثير - كما سوف يأتي - عند تفسيره لقوله تعالى من سورة البقرة ، الآية ١٢٧ - :

﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ فقد قال - بعد أن ذكر حديث ابن عباس - وقد رواه البخاري من حديث إبراهيم بن نافع ، وكان فيه اختصار ، فإنه لم يذكر فيه شأن الذبيح^(١) وأكد ابن كثير هذه الملاحظة مرة ثانية في كتابه «قصص الأنبياء» حيث يقول : (وليس في هذا السياق ذكر قصة الذبيح وأنه إسماعيل) ونحن في هذا أمام الوقائع التالية :

موضوع رؤيا إبراهيم بذبح ولده إسماعيل حين بلغ السعى .

موضوع زواج إسماعيل حين أدركه ، وأصبح قادراً على الزواج .

وبناء الكعبة جاء في ترتيب الأحداث - في حديث ابن عباس - بعد زواج إسماعيل .

وإذن ففي أى مرحلة من مراحل حياة إسماعيل في مكة كانت مسألة الذبح ؟

الاختيار هنا بين أن تكون مسألة الذبح قبل زواجه ، أو بعده وقبل بناء الكعبة أو بعدها ؟ وإذا كان موضوع الذبح قد حدث لما بلغ

(١) تفسير القرآن العظيم ، الجزء الأول ، ص ١٦٩ .

إسماعيل السعي وموضوع الزواج قد حدث لما أدرك إسماعيل وأصبح قادراً على الزواج فإن موضوع الذبح يكون أسبق من موضوع الزواج لأن بلوغ السعي مرحلة سابقة لمرحلة (القدرة على الزواج، ثم يلي ذلك موضوع بناء الكعبة - كما هو نص الحديث - وعلى هذا فإن تسلسل الأحداث في حياة إسماعيل بمكة يكون مرجحاً في الترتيب التالي :

١ - إبعاد هاجر وولدها إرضيع إسماعيل إلى مكة بسبب غيرة سارة منهما .

٢ - نشأة إسماعيل في مكة مع أمه قريباً من قواعد البيت ، وعند بئر زمزم ، وبين قبيلة جرهم .

٣ - رؤيا ذبح إبراهيم لولده إسماعيل لما بلغ السعي ، ومحاولة ذبحه .

٤ - موت هاجر أم إسماعيل .

٥ - زواج إسماعيل مرة أولى من إحدى عائلات جرهم لما أدرك وأصبح قادراً على الزواج .

٦ - طلاقه لزوجته تنفيذاً لوصية والده إبراهيم .

٧ - زواج إسماعيل مرة ثانية من إحدى عائلات جرهم .

٨ - مشاركة إسماعيل لأبيه إبراهيم في بناء الكعبة ، وهو قادم على المشاركة في البناء ، وهذا التسلسل جاء في كتب التاريخ التي استعنا بها في موضوع رؤيا ذبح إسماعيل وكذا في روايات كتب الحديث عن هذا الموضوع ، مع إشارات واضحة في آيات من القرآن الكريم

تحدثت عن إبراهيم وإسماعيل من سورة مريم ، والأنبياء ،
والصافات ، كما سيأتي هذا كله .

ثم إن عدم ذكر قصة ذبيح إسماعيل : ابن إبراهيم الوحيد البكر
في سياق هذا الحديث أوجد مجالاً للقول بأن قصة الذبيح هذه لم
تكن لإسماعيل أو أعطى الفرصة - على الأقل - للتشكيك في أن
الذبيح إسماعيل ، ووجه إلى احتمال أن يكون إسحاق ، فمن هو
صاحب المصلحة في هذا التشكيك بعدم ذكر قصة الذبيح في سياق
الحديث ؟ يجيب ابن كثير على هذا التساؤل بقوله في «قصص
الأنبياء» : (وهذا الحديث من كلام ابن عباس ، وموضح برفع
بعضه وفي بعضه غرابة ، وكأنه مما تلقاه ابن عباس عن
الإسرائيليات) ثم يقول (وليس في هذا السياق ذكر قصة الذبيح ،
وأنه إسماعيل وكان بعض هذا السياق من الإسرائيليات ، ومطرز
بشيء من المرفوعات ، ولم يذكر فيه قصة الذبيح ، وقد دللنا على أن
الذبيح إسماعيل - على الصحيح - في سورة الصافات) .

وسوف يأتي مناقشة هذه الملاحظة عند الحديث عن قصة الذبيح .

(الملاحظة الثالثة) : ترتبط بالملاحظة السابقة على قول ابن عباس
في الحديث : (فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل بطالع تركته)
وتعقيب (ابن التين) عليه بقوله : هذا يشعر بأن الذبيح إسحاق ؛
لأن المأمور بذبحه كان عندما بلغ السعي ، وقد قال في هذا الحديث :
إن إبراهيم ترك إسماعيل رضيعاً ، وعاد إليه وهو متزوج فلو كان
هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث : أنه عاد إليه في خلال ذلك بين
زمانى الرضاع والتزويج .

وقد رد ابن حجر على تعقيب ابن التين هذا بقوله : (وتعقب : بأنه ليس في الحديث نفى هذا المجهى ، فيحتمل أن يكون جاء وأمر بالذبح ، ولم يذكر في الحديث ، وقد جاء ذكر مجيئه بين الزمنين في خير آخر ، ففي حديث أبي جهم : كان إبراهيم يزور هاجر كل شهر على البراق ، يغدو غدوة فيأتي مكة ، ثم يرجع فيقبل في منزله في الشام) وروى الفاكهي من حديث علي بإسناد حسن نحوه ، وأن إبراهيم كان يزور إسماعيل وأمه على البراق .

فعلى هذا فقله : (فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل) أى : بعد مجيئه قبل ذلك مرارا والله أعلم ، ونضيف إلى ما عقب به ابن حجر على تعقيب ابن التين : ما مر بنا من تعدد ونوالى زيارات إبراهيم لولده إسماعيل وأمه هاجر في روايات عطاء بن السائب ومعه .

ثم قول إسماعيل - مرة ثانية - لزوجه الثانية : « ذاك أبى ، وعبارة الحديث في رواية عطاء بن السائب : (فلما جاء إسماعيل وجد ربيع أبيه) كل ذلك يؤكد أن إبراهيم كان يزور ولده إسماعيل وأمه هاجر كثيرا ، وأنه لكثرة زيارته وتعددتها مرة كل شهر - كما جاء في حديث أبي جهم - كان يذكر صلاح أبيه إبراهيم ، ويشم رائحته في وضوح وبلا عناء ، على العكس مما لو كانت زيارة إبراهيم لولده وأم ولده لم تحدث - بعد أن تركه في ذلك المكان القفر بمكة رضيعا مع أمه - إلا بعد أن بلغ إسماعيل وتزوج .

ولابن كثير ملحظ رقيق سجله في كتابه « قصص الأنبياء » بعد أن ذكر حديث ابن عباس في روايته الأولى وبداية روايته الثانية ،

حيث قال (١) : (ولم يذكر في هذا السياق في قدّمات إبراهيم عليه السلام - إلا ثلاث مرات ، أولاً بعد أن تزوج إسماعيل بعد موت هاجر ، وكيف تركهم من حين صغر الولد - على ما ذكر - إلى حين تزوجه لا ينظر في حالهم ؟ وقد ذكر : أن الأرض كانت تطوى له ، وقيل : إنه كان يركب البراق إذا سار إليهم ، فكيف يتخلف عن مطاوعة حالهم وهم في غاية الضرورة الشديدة والحاجة (الكيدة) ؟ وكان بعض هذا السياق متلقى من الإسرائيليات) .

(الملاحظة الرابعة) : على هذه الأقوال من الحديث :

١ - (ثم جاء بها إبراهيم وبإبنتها إسماعيل - وهي ترضعه - حتى وضعهما عند البيت ، عند ذوحة فوق زمزم في أعلى المسجد) يقول ابن حجر : (أي مكان المسجد ؛ لأنه لم يكن حينئذ بني ، ويلزم من هذا التوضيح لابن حجر أن تكون عبارة (في أعلى المسجد) قصد بها (في موضع مكان المسجد) وأن يكون معنى عبارة ابن حجر : ونزل إسماعيل وأمه عند البيت : عند موضع مكان البيت .

٢ - (لا تخافوا الضيعة ؛ فإن ها هنا بيت الله ، يبنى هذا الغلام وأبوه) أي : يبنيه هذا الغلام وأبوه ، وهي عبارة تؤكد ما قرره ابن حجر من أن البيت الحرام لم يكن قد بني قبل أن يغادر إبراهيم وزوجه هاجر وابنتها إسماعيل .

٣ - (وكان البيت مرتفعاً عن الأرض كالرابية) يلزم - في ضوء توضيح ابن حجر - أن يكون معناها (وكان موضع مكان البيت مرتفعاً عن الأرض كالرابية) .

٤ - ﴿وَمَا إِنِّي أُسَكِّتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِرَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَاةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقِهِمْ مِنَ الشُّمَرَاتِ لَهُمْ يُشْكِرُونَ﴾ هذا الدعاء لإبراهيم - كما هو نص الحديث - كان عندما هم إبراهيم بالرحيل عن (هاجر وإسماعيل) ونضيف إلى هذا أن المعقول والمناسب تماما، والمسلم به أن ألفاظ هذا الدعاء قاطعة في أنه كان عندما ترك إبراهيم زوجته هاجر وابنتهما إسماعيل، وأسكنهما في هذا المكان الوحش القفر الذي لا زرع فيه، وهم بالرحيل، ويكون إبراهيم قد قصد من قوله: ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ﴾ معنى: (عند موضع مكان بيتك الحرام) ويعنى هذا كله: أن البيت الحرام لم يكن قد بني - حين وصل إبراهيم بهاجر وإسماعيل إلى مكة وحتى رحيله عنهما - كما أكدّه ابن جرير وكما قررته نهاية سياق الحديث، بل إن هذه النهاية تقطع بأن إبراهيم وإسماعيل رفعا قواعد البيت، وأقاما بناءه حين عاد إبراهيم للمرة الثالثة إلى مكة من الشام بعد أن عاد قبل ذلك مرتين: مرة بعد زواج إسماعيل في المرة الأولى وموت هاجر، ومرة ثانية بعد زواج إسماعيل في المرة الثانية تنفيذا لأمر الله بأن يرفع إبراهيم لقواعد البيت مع إسماعيل والله أعلم.

ثم نذكر ثانياً من حديث السيدة عائشة - رضي الله عنها ما يلي: ^(١) (١٥٨٣) حدثنا عبد الله بن سلمة، عن مالك، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله: أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر، عن عائشة - رضي الله عنها: زوج النبي - ﷺ: أن رسول الله - ﷺ - قال لها: [ألم ترى قومك لما بنوا

(١) فتح الباري، شرح صحيح البخاري، ص ٤٣٩، ٤٤٠.

الكعبة اقتصروا علي قواعد إبراهيم ؟ [فقلت : يا رسول الله : ألا تردّها علي قواعد إبراهيم ؟ قال : [لولا حدثان قومك بالكفر لقلت] . فقال عبد الله - رضي الله عنه - : لئن كانت عائشة - رضي الله عنها - سمعت هذا من رسول الله - ﷺ - ما أرى رسول الله - ﷺ - ترك استلام الركبتين (الذين يليان الحجر) إلا أن البيت لم يتم علي قواعد إبراهيم .

(١٥٨٤) حدثنا مسدد ، حدثنا أبو الأحوص ، حدثنا أشعث عن الأسود بن يزيد عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : سألت النبي - ﷺ - عن الجدر أمن البيت هو ؟ قال : نعم قالت : فما لهم لم يدخلوه في البيت ؟ قال : إن قومك قصرت بهم النفقة ، قلت : فما شأن بابہ مرتفعاً ؟ قال : فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ومنعوا من شاءوا ، ولولا أن قومك حديث عهدهم بجاهلية فأخاف أن تنكر قلوبهم أن أدخل الجدر في البيت ، وأن الصل بابہ بالأرض .

(١٥٨٥) حدثنا عبيد بن إسماعيل ، حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله - ﷺ : [لولا حدانة قومك بالكفر لنقضت البيت ، ثم لبنيته علي أساس إبراهيم - عليه السلام - فإن قريشاً استقصرت بناءه وجعلت له خلفاً] قال أبو معاوية : حدثنا هشام : خلفاً ، يعني باباً .

(١٥٨٦) حدثنا بيان بن عمرو ، حدثنا يزيد ، حدثنا جرير بن حازم ، حدثنا يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي - ﷺ - قال لها : [يا عائشة : لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم ، فأدخلت فيه ما أخرج منه ، وأنزقته

بالأرض، وجعلت له بابين : باباً شرقياً، وباباً غربياً فبلغت به أساس إبراهيم [فذلك الذي حصل ابن الزبير - رضى الله عنهما - على هدمه، قال يزيد : وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناءه، وأدخل فيه من الحجر وقد رأيت أساس إبراهيم : حجارة كأنسمة الإبل، قال جرير : فقلت له : أين موضعه ؟ قال : أريكه الآن، فدخلت مع الحجر، فأشار إلي مكان، فقال : ها هنا، قال جرير : فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها.

هذه مجموعة روايات لحديث السيدة عائشة - رضى الله عنها - عن رسول الله - ﷺ - خاصة بقصة بناء قريش للكعبة، ومشاركة النبي - ﷺ - في هذا البناء : وكانت تلك روايات حديث ابن عباس المرفوع بعضه إلى النبي - ﷺ - خاصة ببناء إبراهيم وإسماعيل للبيت، مع نبذة عن أول بناء البيت منذ عهد آدم - عليه السلام - ونقل من شرح ابن حجر العسقلاني - بتصريف - لروايات حديث عائشة مايلي : (١).

وقد روى الطبراني وأبو نعيم عن أبي الزبير، قال : قال جابر بن عبد الله : (أخبرني النبي - ﷺ - أنه لما انهدمت الكعبة نقل كل بطن من قريش، وأن النبي - ﷺ - نقل مع العباس) .

وروى الطبراني والبيهقي والطبري وأبو نعيم عن عكرمة، عن ابن عباس : حدثني أبي عباس بن عبد المطلب قال : لما بنت قريش الكعبة انفرقت : رجلين، رجلين، ينقلون الحجارة، فكنت أنا وابن أخي : يعني محمدا صلى الله عليه وسلم .

(١) فتح الباري . شرح صحيح البخاري، المجلد الثالث، ص ٤٣٩ إلى ٤٤٩ .

وأخرج عبد الرزاق من حديث أبي الطفيل قال : (كانت الكعبة في الجاهلية مبنية بالرحم ، ليس فيها مدر ، وكانت قدر ما يقتحمها العقاق ، وكانت ثيابها توضع عليها ، تسدل سداً ، وكانت ذات ركبتين ، كهيئة هذه الحلقة ، فأقبلت سفينة من الروم ، حتى إذا كانوا قريباً من جدة انكسرت ، فخرجت قريش لتأخذ خشبها ، فوجدوا الرومي الذي فيها نجاراً فقدموا به وبالخشب ؛ لينبوا به البيت ، فكانوا كلما أرادوا القرب منه لهدمه بدت لهم حية فاتحة فاهها ، فبعث الله طيراً أعظم من النسر ، فغرز مخالبه فيها ، فألقاها نحو أجياد ، فهدمت قريش الكعبة ، وبنوها بحجارة الوادي ، فرفعوها في السماء عشرين ذراعاً ، وكان النبي - ﷺ - يحمل الحجارة على عاتقه من أجياد وكان بين المبعث خمس سنين ، وأما الزهري فقال : لما بلغ الرسول - ﷺ - أحلم أجمرت امرأة الكعبة ، فطاردت شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة فاحترقت ، فتشاورت قريش في هدمها ، وهابوه ، فقال الوليد : إن الله لا يهلك من يريد الإصلاح ، فارتقى على ظاهر البيت ومعه العباس ، فقال : اللهم لا تريد إلا الإصلاح ، ثم هدم ، فلما رأوه سالماً تابعوه ، قال عبد الرزاق : أخبرنا ابن جريج قال مجاهد : كان ذلك قبل المبعث بخمس عشرة سنة أي أن النبي - ﷺ - كان في سن الخامسة والثلاثين على الرواية الأولى وفي سن الخامسة والعشرين على الرواية الثانية ، حين شارك - لأول مرة - في بناء الكعبة ، على أساس أن المبعث كان وهو في سن الأربعين .

يقول ابن حجر : الأول أشهر ، وبه جزم ابن إسحاق ، ووقع عند الطبراني عن أبي الطفيل : أن اسم النجار المذكور (ياقوم) . وللفاكي عن طريق ابن جريج قال : وكان يتجر إلى بندر وراء

صاحلي عدن، فانكسرت سفينته بالشعبية، فقال لقريش : إن أجريتم عيري مع غيركم إلى الشام أعطيتكم الخشب، ففعلوا.

وقال الأزرقى كان طولها (أى الكعبة) سبعة وعشرين ذراعاً، فاقتصرت قريش منها على ثمانية عشر، ونقصوا من عرضها أذرعاً أدخلوها في الحجر.

يقول ابن حجر: الحجر - يكسر الحاء وسكون الجيم - وهو معروف على صفة نصف الدائرة، وقدرها تسع وثلاثون ذراعاً.

(عن الجندر) - بفتح الجيم وسكون الدال - وروى عن ضبطه بضمها، لأن المراد الحجر.

(أمن البيت هو ؟ قال : نعم) هذا ظاهره أن (الحجر) كله من البيت، وبذلك كان يفتى ابن عباس، قال : (لو وليت من البيت ما ولى ابن الزبير لأدخلت الحجر كله فى البيت، فلم يطاف به، إن لم يكن من البيت ؟)

وروى الترمذى، والنسائى، عن عائشة قالت : كنت أحب أن أصلى فى البيت، فأخذ رسول الله - ﷺ - بيدي فأدخلنى الحجر، فقال : صلى فيه، فإنما هو قطعة من البيت، ولكن قومك استقصوه حين بنوا الكعبة، فأخرجوه من البيت فإن بدا لقومك أن ينوه بعدى فلهى لأريك ما تركوا منه، فأراها قريباً من سبعة أذرع (قصرت بهم النفقة) - بتشديد الصاد - أى النفقة الطيبة التى أخرجوها لذلك، وذكر ابن إسحاق : أن أباً وهب بن عابد بن عمران بن مخزوم قال لقريش : (لا تدخلوا فيه من كسيكم إلا الطيب، ولا تدخلوا فيه مهر بغي ولا بيع ربا ولا مظلمة أحد من الناس) قلت :

فما شأن بابه مرتفعاً ؟ قال : فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا
ويجمعوا من شاءوا زاد مسلم عن عائشة : فكان الرجل إذا هرأراد
أن يدخلها يدعونه يرتقى ، حتى إذا كاد أن يدخل دفعوه ، فسقط .

(أن أدخل الجدر في البيت) أى : أخاف إنكار قلوبهم إدخالى
الحجر فبلغت به أساس إبراهيم ، فذلك الذى حمل ابن الزبير على
هدمه زاد وهب بن جرير فى روايته : (وبناؤه) .

(وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناه ، إلى قوله :) كاستمة
الإبل (روى مسلم عن طريق عطاء بن أبى رباح : لما احترق البيت
زمن يزيد بن معاوية حين غزاه أهل الشام ، فكان من أمره ما كان .

وللهاكبي : لما أحرق أهل الشام الكعبة ورموها بالمنجنيق ، وهدمت
الكعبة ولابن سعد : ارتحل الحصين بن ثمر - الأمير الذى يقاتل ابن
الزبير من قبل يزيد بن معاوية - لما أناهم موت يزيد بن معاوية فى
ربيع الآخر سنة أربع وستين قال : فأمر ابن الزبير بالخصاص التى
كانت حول الكعبة فهدمت ، فإذا الكعبة تنفض - أى تتحرك -
منوهة ترج من أعلاها إلى أسفلها ، فيها مثل جيوب النساء من
حجارة المنجنيق ولم ين ابن الزبير الكعبة حتى حج الناس سنة أربع
وستين ، ثم بناها حين استقبل سنة خمس وستين ، وذكر مسلم إشارة
ابن عباس عليه بالأى يفعل ، وقول ابن الزبير : لم أن أحدكم احترق
بيته بناء حتى يجدده ، وأنه استخار الله ثلاثاً ، ثم عزم على أن
ينقضها قال : فتحاماه الناس ، حتى صعد رجل فألقى منه حجارة
فلما لم يره الناس أصابه شئ فتابعوا ، فنقضوه حتى بلغوا الأرض ،
وجعل ابن الزبير أعمدة ستر عليها الستور حتى أرتفع البناء .

وفي رواية أبي أويس : ثم عزل ما كان صلح أن يعاد في البيت ، فبنوا فيه ، فنظروا إلى ما كان لا يصلح منها أن يبنى به فأمر به أن يحفر له في جوف الكعبة فيدفنوا فيه ، فأتبعوا قواعد إبراهيم من نحو الحجر فلم يصيبوا شيئاً ، حتى شق على ابن الزبير ، ثم أدركوها بعد ما أمعنوا ، فنزل عبد الله بن الزبير ، فكشفوا له عن قواعد إبراهيم ، وهن صخر أمثال الخلف من الإبل ، فأنفضوا له ، أي : حركوا تلك القواعد بالعل ، فحققت قواعد البيت ، ورأوه بنياناً مربوطاً ببعضه ببعض ، فحمد الله وكبره ثم أحضر الناس ، فأمر بوجودهم وأشرفهم فزلوا حتى شاهدوا ما شاهده ، ورأوا بنياناً متصلاً ، فأشهدهم على ذلك .

ووقع في رواية عطاء : (وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعاً ، فزاد ابن الزبير في طولها عشرة أذرع) .

وروى عبد الرزاق عن زيد (أنهم كشفوا عن القواعد فإذا الحجر مثل الخلفة والحجارة مشبكة بعضها ببعض) ولما كهي عن عطاء قال : (كنت في الأثناء الذين جمعوا على حفره ، فحفروا قامة ونصفاً فهجموا على حجارة لها عروق تتصل بزرد عرق المروة ، فضربوه ، فارغحت قواعد البيت ، فكبر الناس ، فبنى عليه) .

وفي رواية مرثد : (فكشف عن ريبض في الحجر أخذ بعضه ببعض . فتركه مكشوفاً ثمانية أيام ليشهدوا عليه ، فرأيت ذلك الريبض مثل خلف الإبل : وجه حجر ، ووجه حجران ورأيت الرجل يأخذ العتلة فيضرب بها من ناحية الركن فيهتز الركن الآخر) .

وللثاكيهي عن موسى بن ميسرة : أنه دخل الكعبة بعد ما بناها ابن الزبير فكان الناس لا يزدحمون فيها يدخلون من باب ، ويخرجون من آخر .

وقد ذكر مسلم في رواية عطاء قال : فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبد الملك ابن مروان يخبره أن ابن الزبير قد وضعه (أي البيت) على أسن نظر إليه العدول من أهل مكة . فكتب إليه عبد الملك : أما ما زاده في طوله فأقره ، وأما ما زاد فيه من الحجر فردّه إلى بنائه ، وسد بابَه الذي فتحه فنقضه وأعادَه إلى بنائه .

وللثاكيهي عن هشام بن عروة : فبادر - يعني الحجاج - فهدمها ، وبني شقها الذي يلي الحجر ، ورفع بابها ، وسد الباب الغربي .

قال أبو أبيس : (فآخبرني غير واحد من أهل العلم : أن عبد الملك ندم على إذنه للحجاج في هدمها ، ولعن الحجاج) ولابن عيينه عن مجاهد : فرد الذي كان ابن الزبير أدخل فيها من الحجر ، قال : فقال عبد الملك : (وددنا أننا تركنا أبا خبيب - يعني ابن الزبير - وما نولي من ذلك) وحكى ابن عبد البر ، وتبعه عياض وغيره ، عن الرشيد - أو المهدي ، أو المنصور - : أنه أراد أن يعيد الكعبة على ما فعله ابن الزبير ، فناشده (مالك) في ذلك ، وقال : أخشى أن يصير ملعبة للملوك فتركه ، قالت : وهذا بعينه خشية جدهم الأعلى عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - فأشار علي ابن الزبير - لما أراد أن يهدم الكعبة ، ويجدد بناءها - بأن يرم ما وهي منها ، ولا يتعرض لها بزيادة ولا نقص ، وقال له : لا آمن أن يجئ من بعدك أمير فيغير الذي صنعت .

وذكر الأزرقى : أن سليمان بن عبد الملك هم بنقض ما فعل الحجاج ، ثم ترك ذلك لما ظهر له أنه فعل بأمر أبيه عبد الملك ولم أقف فى شئ من التواريخ على أن أحداً من الخلفاء ولا من دولهم غير من الكعبة شيئا مما صنعه الحجاج إلا فى الميزاب والباب وعنتته ، وكذا وقع الترميم فى جدارها غير مرة ، وفى سقفها وفى سلم سطحها ، وجدد فيها الرخام ، وأن أول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك ثم يقول ابن حجر : وقد تراكمت الأخبار الآن - فى وقتنا هذا ، فى سنة اثنين وعشرين وثمانمائة ^(١) - وتآملت المكان الذى قيل عنه ، فلم أجده فى تلك الشاعة ، وقد رجم ما تشعث من الحرم فى أثناء سنة خمس وعشرين وثمانمائة إلى نقض سقفها فى سنة سبع وعشرين وثمانمائة على يدى بعض الجند ، فجدد سقفها ورخم السطح ^(٢) فلما كان فى سنة ثلاث وأربعين وثمانمائة صار المطر إذا نزل ينزل إلى داخل الكعبة أشد مما كان أولاً ، فأداه رآيه الفاسد إلى نقض السقف مرة أخرى ، وسد ما كان فى السطح من الطاقات التى كان يدخل منها الضوء إلى الكعبة ولزم من ذلك امتحان الكعبة ، بل صار العمال يصعدون فيها بغير أدب ، فغار بعض المجاورين فكتب إلى القاهرة ^(٣) يشكو ذلك ، فبلغ

(١) هذا الرقم (ثمانمائة) بين القوسين فى المواضع الأربعة المذكورة أثبتته فى هذه المواضع بعد أن تركه ابن حجر اعتماداً على أنه ذكره فى الرقم السابق ، وهو الموافق للزمن الذى عاصر فيه هذه الأحداث .

(٢) رخم السطح : أى غطاء وكساء بالرخام .

(٣) ابن حجر شارح الحديث : ولد سنة ٧٧٦ هـ بالقاهرة ، وعاش بها حتى توفى سنة ٨٥٢ هـ فى عهد السلطان الظاهر بيبرس ، فهو شاهد عيان على هذه الأحداث .

السلطان (الظاهر) فأنكر أن يكون أمر بذلك، وجهز بعض الجند لكشف ذلك .

وأخيراً : فقد جاء عن عياض بن أبي ربيعة الخزومي عن النبي - ﷺ - قال : [إن هذه الأمة لا تزال بخير ما أعظموا هذه الحرمة - يعني الكعبة - حق تعظيمها ، فإذا ضيعوا ذلك هلكوا] .

**

*

فهرست الموضوعات

م	الموضوع	الصفحة
١	تقديم، الفضيلة الأمين العام لجميع البحوث الإسلامية.	٣
٢	مقدمة.	٥
٣	وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر .	١٧
٤	ميلاد سيدنا إبراهيم .	٣٣
٥	إبراهيم يحطم الأصنام .	٤٣
٦	المحاكمة .	٥٩
٧	قلنا يا نار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم .	٦٩
٨	ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه .	٩٣
٩	هجرة إبراهيم إلى الأرض المباركة .	١٢٣
١٠	وكذلك ترى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض.	١٣٩
١١	رحلة إبراهيم إلى مصر .	١٥٩
١٢	أقوال سيدنا إبراهيم المخالفة للواقع في الظاهر .	١٧٣
١٣	وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى .	٢٤٤
١٤	ميلاد سيدنا إسماعيل .	٢٦٣
١٥	إسماعيل في مكة .	٢٧٣
١٦	الفهرس .	٣٠٩



الأزهر

جميع منافع الأهر الشريف

بالحقارة ودية ودية القادسية ودية

دية ودية ودية ودية ودية ودية

دية ودية

دية

رقم الإيداع

٢٠٠٥ / ١٦٣٨٩



الأزهر

مقاس الكتاب	١ / ١٦ / ٨٢ × ٥٧ سم	وزن القز	٦٠ / جم ابيض
وزن المطبع	٢٥٠ / جم - يد كوت	أوراق المطبع	٦ لون
عدد اللائح	٣ / ٩ ملزمة	نوع التجليد	بشر آلي



الأزهر
مجمع مطابع الأزهر الشريف

الطبعة : جديده